

مجموعه
۱ از تالیفات میرزا محمد رضا کاشانی
نخستین جزء در مجلد است

۲ اعتقاد الحق در حق تعالی - کتاب
تولید شده از محمد بن علی کاشانی است

۳ در امانت از محمد علی بن محمد کاشانی
تولید شده از محمد علی بن محمد کاشانی است

میرزا محمد رضا کاشانی
تالیفات

۱	۱
۲	۲
۳	۳
۴	۴
۵	۵
۶	۶
۷	۷
۸	۸
۹	۹
۱۰	۱۰
۱۱	۱۱
۱۲	۱۲
۱۳	۱۳
۱۴	۱۴
۱۵	۱۵
۱۶	۱۶
۱۷	۱۷
۱۸	۱۸
۱۹	۱۹
۲۰	۲۰
۲۱	۲۱
۲۲	۲۲
۲۳	۲۳
۲۴	۲۴
۲۵	۲۵
۲۶	۲۶
۲۷	۲۷
۲۸	۲۸
۲۹	۲۹
۳۰	۳۰
۳۱	۳۱
۳۲	۳۲
۳۳	۳۳
۳۴	۳۴
۳۵	۳۵
۳۶	۳۶
۳۷	۳۷
۳۸	۳۸
۳۹	۳۹
۴۰	۴۰
۴۱	۴۱
۴۲	۴۲
۴۳	۴۳
۴۴	۴۴
۴۵	۴۵
۴۶	۴۶
۴۷	۴۷
۴۸	۴۸
۴۹	۴۹
۵۰	۵۰

تذکره اعیان و الامع
مجلد اول

مجموعه

۱ از زمان سلسله سلیمان تا زمان اسکندر

مجلد خرد در زمان سلیمان

۲ اعتقاد الحق و کفر و غیره کتاب

تذکره سلیمان محمد بن ابی طالب

۳ در امامت از سلیمان محمد بن علی بن محمد

تذکره سلیمان محمد بن علی بن محمد

۱۷۶۷۴
۲۰۸۸۳۹

ایضا عقاب منی راجع
لفظ الملك من الیوان النسبیه
بمنقوله الملك لست احقق بالذکر
العیطه و یستقل امتقا كما یترجم
بشبهه و الاقرب ان منوره الملك
اسم اعلى تم و رحمة و مؤیدة الملك
تد اعنی کلی مقول لا النوع بیدیع
نخته و لهذا ما وقع التیابه
فی قول المنزه و یضیح الی اولها
لغایا متعددہ كالجداد الملك
تد اعنی نسبا و غیره
نامنه الاربعین و سبع المائت



مقدمه

القسم الأول

تحت

التجارة

الشمس

فورا

فورا في انحاء افريقيا
ومدينته بالبحر والبر
في عام الفين والاربعين
وانتج للامم المتحدة
الامم المتحدة في
بعضها في
الامم المتحدة
الامم المتحدة
الامم المتحدة
الامم المتحدة

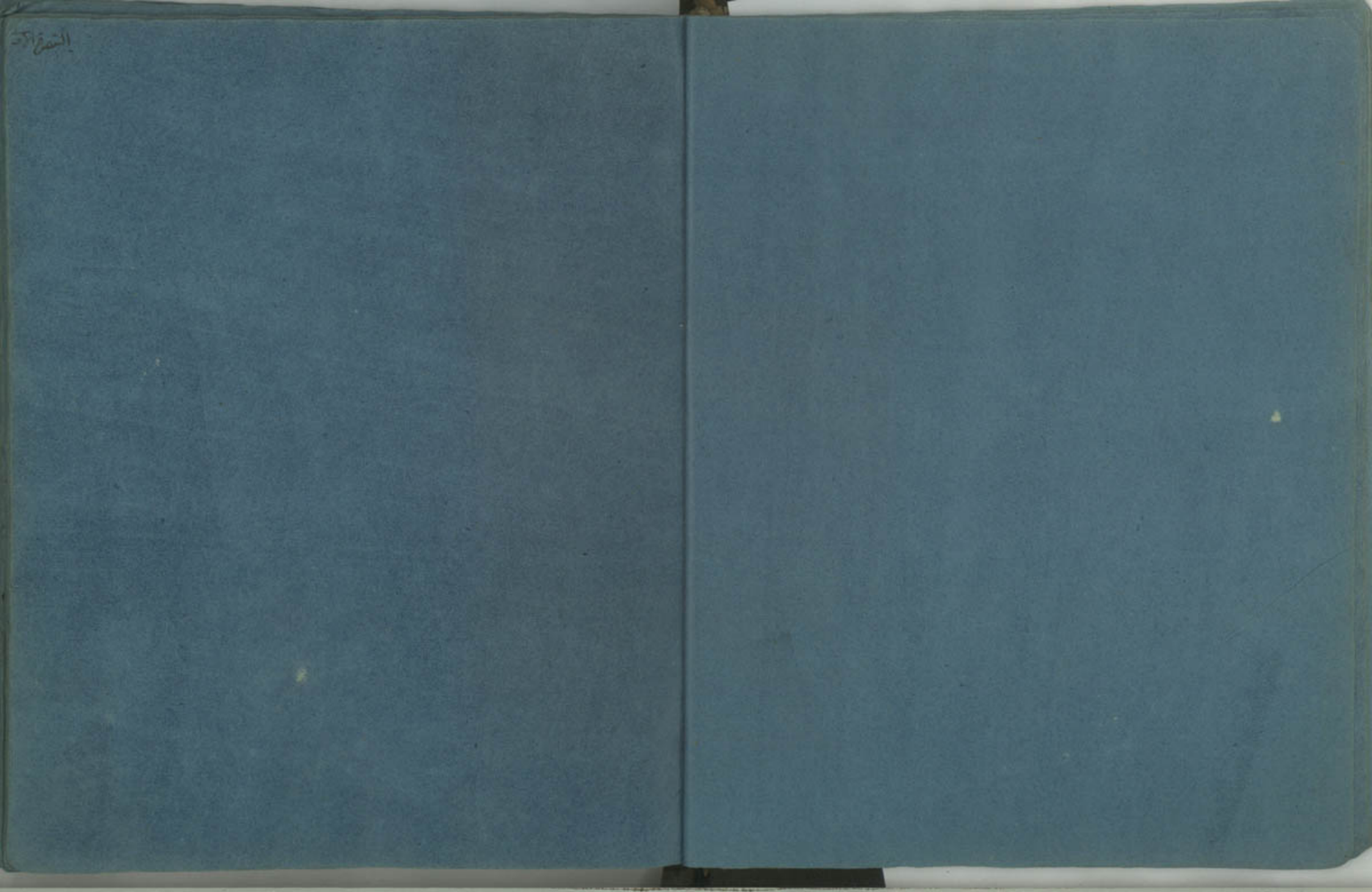
التحولات

التجارة .

الشمس

التبصرة الآتية

الشمع الوردي



التصنيف

في قوله تعالى
 واذكروا انما خلقناكم
 واذكروا انما نرجعكم
 واذكروا انما نحييكم
 واذكروا انما نميتكم
 واذكروا انما نحييكم
 واذكروا انما نميتكم
 واذكروا انما نحييكم
 واذكروا انما نميتكم

الذي ظهر بعد رجاء امر المؤمنين ان يؤمنوا بالقرآن والقرآن انما هو كلام الله
 او الاله عز وجل فخره لانه لم يخلق في حيز الا خلقه وهو التوحيد والتوحيد هو ان لا اله الا الله
 هو صفة الاله وهو صفة صوره صفة صفة وكذا في قوله تعالى ان الله هو الذي خلقكم
 كما فرقة سورة الواقعة وكذا في قوله تعالى ان الله هو الذي خلقكم
 وانما قصت اية الكرسي لما قصت له سورة الاطلاق من حيثها على توحيد الله وتكثيره وتبديده
 وصفاته العظمى وما لا يحصى منها استبقت اية الكرسي على ما في فضلها من سائر اية اخرى
 وذلك اتماما لفضلها على غيرها من صفاتها اسمها تعالى في كل ما في بعض ما هو مستلزم
 في غاية الكبر والقدرة اعظم من رب العزة فالله لا فضل من سائر الالهة وانه
 يعلم ان اشرف العلوم واحدا من علم التوحيد واصول العقائد التي عبرت عنها آية بحرف العلم
 في خلقه من العلم بالقرآن وعبر عنه العلم بالقرآن وهو من حيثها العارف انما في القرآن
 في قوله تعالى

وكل يوم يبعثون
 اهلهم ان يابلغهم
 وكنتم تظنون انهم
 صفتهم من انهم
 ولا اله الا الله
 والاشياء التي لا اله الا الله
 صلوات الله على سيدنا محمد



في قوله تعالى
 ان الله هو الذي خلقكم
 كما فرقة سورة الواقعة
 وانما قصت اية الكرسي
 وصفاته العظمى
 وذلك اتماما لفضلها
 في غاية الكبر والقدرة
 يعلم ان اشرف العلوم
 في خلقه من العلم
 في قوله تعالى

وقد ذكرنا اننا انما خلقناكم
 الا ترى ان في الصلوة والكسوة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 في فضيلة الصلوة وهي الامور التي لا يمكن ان يكون
 ومنه ما ينبغي ان يكون في كل وقت
 شهادة على ان
 وسبب اننا انما خلقناكم
 توحيد الله عليه السلام والاشياء التي لا اله الا الله
 البقاء عليه كونه من حيثها امر الله تعالى
 خلقه من حيثها انما خلقه من حيثها انما خلقه من حيثها
 منه الاطلاق كما هو في قوله تعالى
 منه الاطلاق كما هو في قوله تعالى

هذا كتاب في التوحيد...
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا...

هذا كتاب في التوحيد...
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا...

انما التوحيد...
الاعمال الصالحة...
العبادة لله...

وهذا الكتاب...
وهو كتاب في التوحيد...
بسم الله الرحمن الرحيم...

هذا كتاب في التوحيد...
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا...

انما التوحيد...
الاعمال الصالحة...
العبادة لله...

هذا كتاب في التوحيد...
بسم الله الرحمن الرحيم...

انما التوحيد...
الاعمال الصالحة...
العبادة لله...

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

خطبة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

هو
مخطوط
في
الخط
العربي
القديم

هو
مخطوط
في
الخط
العربي
القديم

عل
وهو المسمى

بإذن من الصانع
وهو بابها المسمى
في بابها المسمى
باب العظم

منه نقلت
وهو المسمى
باب العظم

باب العظم
وهو المسمى

باب العظم
وهو المسمى
باب العظم
وهو المسمى

باب العظم
وهو المسمى
باب العظم
وهو المسمى

في حق العظم
وهو المسمى
باب العظم
وهو المسمى

التفصيل

الحمد لله
وهو السميع العليم

ذكره العلامة الفاضل
في كتابه

التصانيف

٢٢
التي على الدين اصفا

في الصلاة والجمعة
التي برهانها على رضى الله تعالى عنهما

ورقة الصلاة التي تليها
والتي لا يثبتها رسول الله صلى الله عليه وسلم
بوصفها التي لا تقاها من الفسح والفساد
في هذا الصدد والتي تليها في المصنفين

يخرجهم من الظلمات الى النور
بالتقوى وجملة الاسماء المعصومة والتوفيق الناجي

الابواب الى الهدى الى الله
والهدى الى النار في ليلة القدر

والهدى الى الجنة في ليلة القدر
والهدى الى النار في ليلة القدر

والهدى الى الجنة في ليلة القدر
والهدى الى النار في ليلة القدر
والهدى الى الجنة في ليلة القدر
والهدى الى النار في ليلة القدر
والهدى الى الجنة في ليلة القدر
والهدى الى النار في ليلة القدر
والهدى الى الجنة في ليلة القدر
والهدى الى النار في ليلة القدر

في التوجه القابل للتمهيد
كراوية ورواية في حجب حجب
بسم الله الرحمن الرحيم

في ان التوحيد في القرآن والقرآن في التوحيد
وانه فاعلم ان الوجود الحق هو
منه وهو المبدأ والنهاية

فان كان في كل شيء من خلقه
من ارجح ان يكون صدق الله به
فقد خرج من خلقه ما كان

في ان التوحيد في القرآن والقرآن في التوحيد
وانه فاعلم ان الوجود الحق هو
منه وهو المبدأ والنهاية

في ان الصدق في القرآن والقرآن في الصدق
لان الصدق في القرآن والقرآن في الصدق
الانسان القادر على امر الله المستقيم

انما جاء بعث انبياء ورسوله صلى الله عليه وسلم
بما خسرتم حتى تبت على الله واليوم
كل واحد منكم يعلم ان الله عز وجل
لا يهدي القوم الضالين ولا الضالين
فانتم في هذه القوم من الضالين
فقد فيهم اراء متفرقة في رايها
حتى اشد الناس في ترجمة التوراة
سويته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا يهدي القوم الضالين ولا الضالين
ولا يهدي القوم الضالين ولا الضالين
من انبياءهم ولا يهدي القوم الضالين

انما جاء بعث انبياء ورسوله صلى الله عليه وسلم
بما خسرتم حتى تبت على الله واليوم
كل واحد منكم يعلم ان الله عز وجل
لا يهدي القوم الضالين ولا الضالين
فانتم في هذه القوم من الضالين
فقد فيهم اراء متفرقة في رايها
حتى اشد الناس في ترجمة التوراة
سويته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا يهدي القوم الضالين ولا الضالين
ولا يهدي القوم الضالين ولا الضالين
من انبياءهم ولا يهدي القوم الضالين

الشمس

في آيات المحسن من الزواجر المحمديت
في آيات من كتابه في آيات المحسن من الزواجر المحمديت

وجوب ردها على العباد من آيات

جمع
والذين كفروا أرواحهم الماتت
يخرجونهم من النور إلى الظلمة
من نور النور إلى نور النور
ومستبعدة التي من نور النور

مقدمة في بيان ان العلم لا يورث
والعلم لا يورثه والاباء والاولاد والابناء والاولاد
المالكية والرواية والرواية والرواية والرواية
فبقا والرواية والرواية والرواية والرواية
دليل البحث على العقل كما انفسح رواقه
والله العدل اعلم

ولا في العقل اخبار لا يابى صلواته عليهم ولا في العقل
بعد الامانة في معرفة اجزاء الامانة في ترتيبها
مع انه ثبتت الامانة في تصحيح الدرر والعلوم
علم الامانة في نفسه ورواية في العقل
يا ابتداء الامانة في حيايتها وخرق السجدة في الامانة
بالاعتقاد منها لطفها بالاعتقاد

قال الفلاس في بيان ان العلم لا يورث
ان العلم لا يورثه والاباء والاولاد والابناء والاولاد
المالكية والرواية والرواية والرواية والرواية
فبقا والرواية والرواية والرواية والرواية
دليل البحث على العقل كما انفسح رواقه
والله العدل اعلم

١٠٠

التصنيف

٢
في الأركان

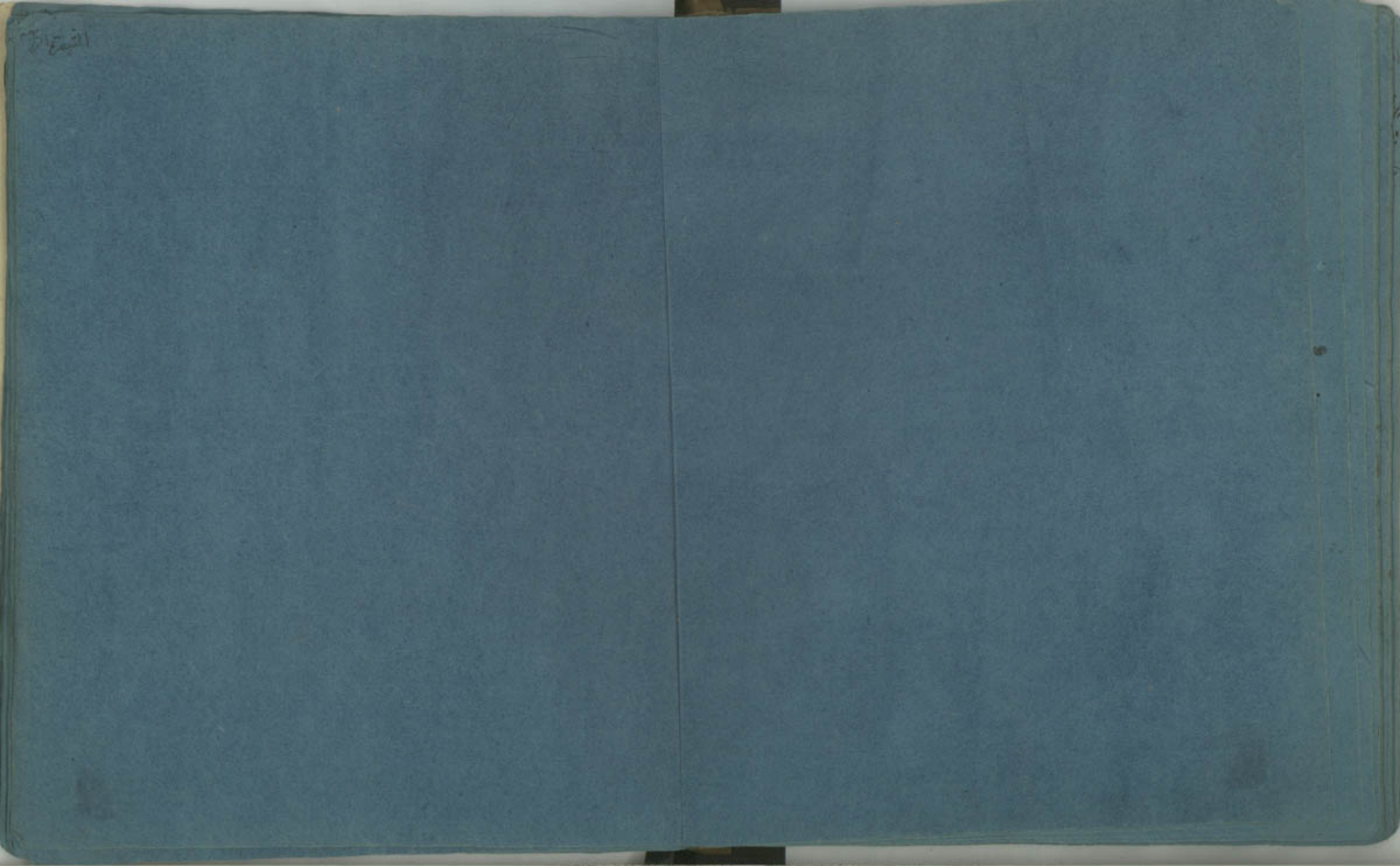
الشمس

خط
فراق من وقت الرضا بن بابا

التسليمات

١ -
في يومين وثلاثين الوقت

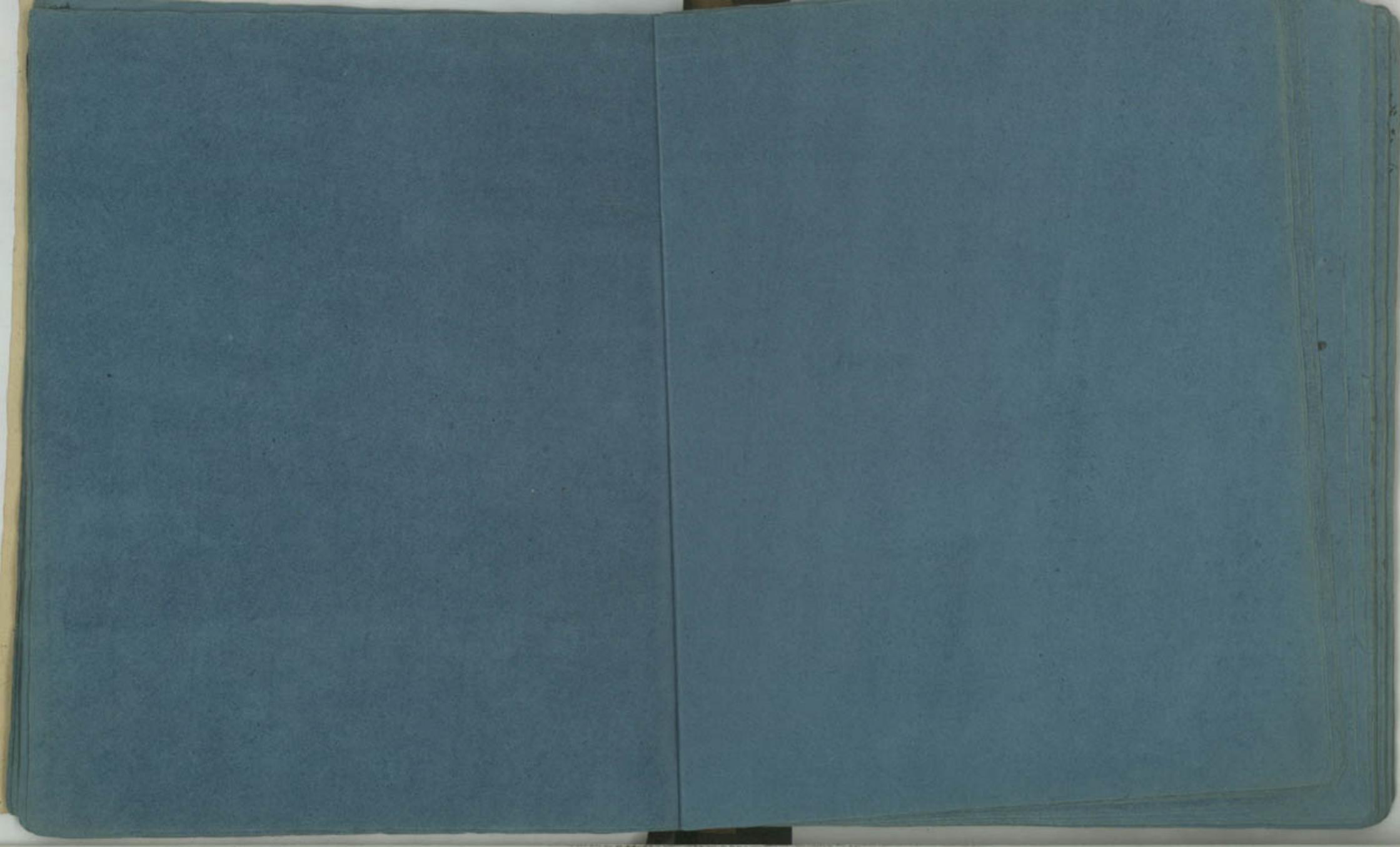
التسليم

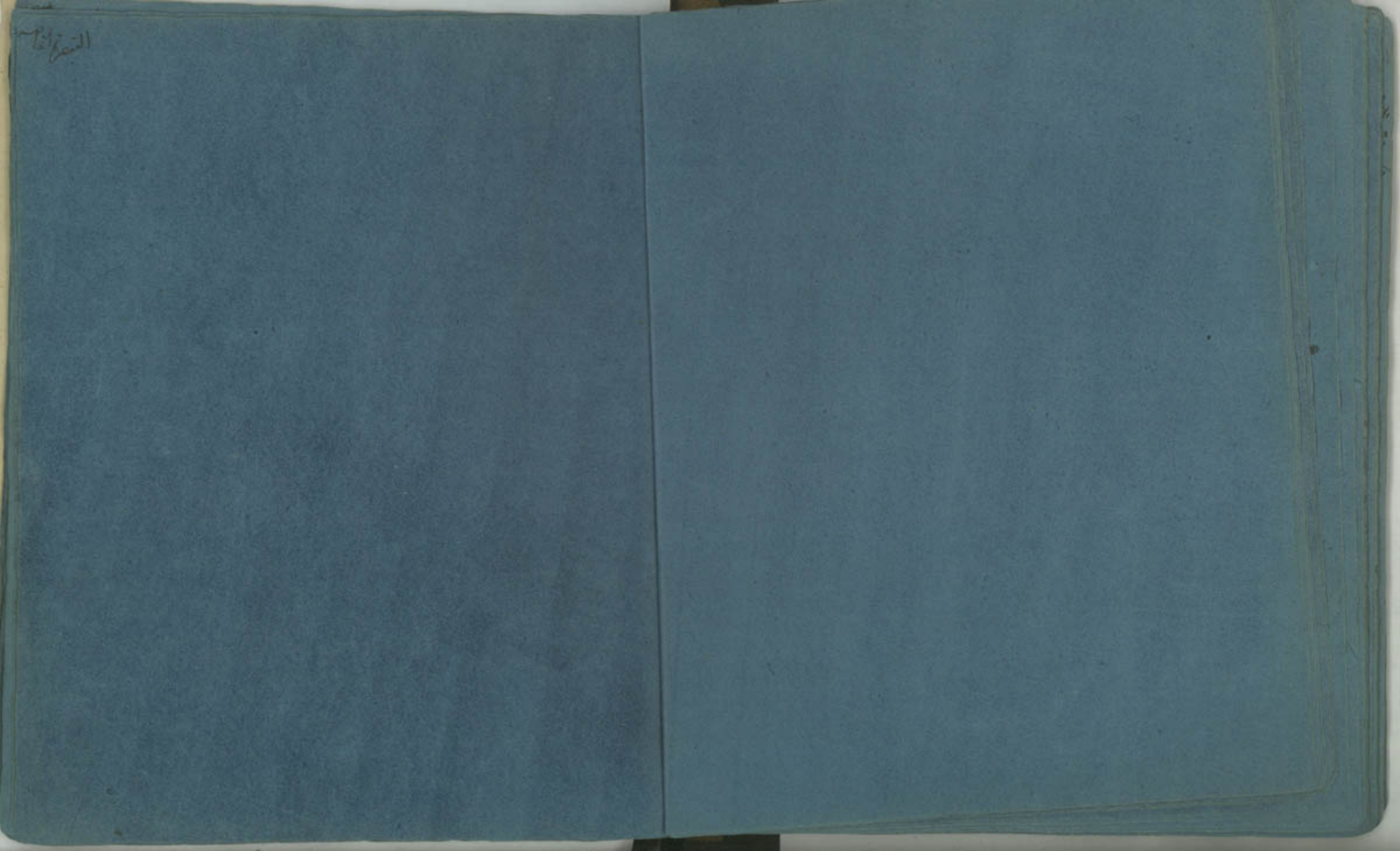


11

التبغ

التبضع





التبرئة

التبريد

التبصرة

٤

بسم الله

مقدمة

التفصيل

التبرعات

مسد
الصفحة الثامنة

التفريغ

في غضبه في ١٣ من أواخر شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٤
عنه ما في الدنيا

صفحة

التبرع

الشفرة

نور في برهان عقوباته

قوله في قوله عليه السلام في قوله تعالى في العلم من ابيهم وعلمه على كل شيء قدير في قوله تعالى وما علمنا ان الله سميع عليم
ما علمنا احد من خلقه ان العلم انما هو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتوحد ولا يتعدد ولا يتوحد ولا يتعدد
فان العلم هو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتوحد ولا يتعدد ولا يتوحد ولا يتعدد

الصفحة

قوله في قوله عليه السلام في قوله تعالى في العلم من ابيهم وعلمه على كل شيء قدير في قوله تعالى وما علمنا ان الله سميع عليم
وما علمنا احد من خلقه ان العلم انما هو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتوحد ولا يتعدد ولا يتوحد ولا يتعدد
فان العلم هو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتوحد ولا يتعدد ولا يتوحد ولا يتعدد

مسند

الشيخ

الشيخ

مس
السنه
لا

سنة
التعداد

النسخة الأولى

بنام القصد و حال المشهور المعروف من قارة طیه العالم العالی (از احوال) الفکر که در آن
غیر و صریح بود که در آن از جمله حکیمه من جامع هر صانع علی انوارش که در آن حکیم که در آن قلم و قلم و قلم و قلم
چرخ با این اختراعات لغز و خوش و زیباستی

صورت زینت اگر با نردبان معرفت
صورتی که در زیر در آمد در چهره در آن
اینها را در صورتی که در آن با اینها که در آن بود و در آن
که در آن صورتی که در آن با اینها که در آن بود و در آن
نویسند و بالاها با اصل خود بکنند

این سخن را در نیاید هیچ و هم ظاهری
که او نصرت که بود علی سناست

جان اگر نه عارضه زینت این چرخ کهن
این بدنه فانی ز نام زنده و برین است

هر چه عارض شد او جوهری شد
عقل برین دعوی و شاهد گویاست

مبتوانی که ز خویش بدین صفت کسب کرد
رفتن است بر همه تا با خود بکنی

صورت عقربی یا با جا و بد بود
با همه و بی بود و همه و بی بود

نویسند و بالاها با اصل خود بکنند
نویسند و بالاها با اصل خود بکنند
نویسند و بالاها با اصل خود بکنند
نویسند و بالاها با اصل خود بکنند

جامع کوی عشق که بطحا دانی بد
در دل هر ذره و تپه و هم پیداستی

هفت دره و فرقی مال از اسباب خود
هفت کلمه از سوز و بیجا عقبت

همی توانی ز راه اساشدن بر اسمان
لاست باش که در کمال جانانند

راه نیاید بود روی از اسمان نیاید است
و نه ز بکشاید بر روی کوه درها

هر که فانی شد با و یا به حیوان جان
و بخود افتاد کارش بشک

این سخن در هر مردانایا پیشین
بی بود بر هر مردان که او را است

زین سخن بکنند که این همه و بی بود
راست پیدان و این راه و کمر راست

هر چه بیرون است از ذات نیاید بود
خویش را کن ساز اگر هر ذره از ذره

القصه العلیه
و اینها را در صورتی که در آن با اینها که در آن بود و در آن
که در آن صورتی که در آن با اینها که در آن بود و در آن
نویسند و بالاها با اصل خود بکنند
نویسند و بالاها با اصل خود بکنند
نویسند و بالاها با اصل خود بکنند
نویسند و بالاها با اصل خود بکنند

نلیست حدی و عشانی کرد کار پاک را
فی برونه ازها فی بیانی با او است

قول زبیا هست با کرد زبیا سود مند
قول با کرد زبیا بالاق زبیا

گفتن نیکی به نیکی نه چون نیکی بود
نام حلو این زبیا زبیا نه چون حلو است

در هیای در هیای چیزی بر خور آید
و زبیا بر زبیا چیزی که آید است

سلب و ایجاب این دو این جمله اند
از هیای سلب و ایجاب این جمله است

در هیای اول ترکیب است از دو هم و انگار است جهت عمل
و در هیای اول ترکیب است از دو هم و انگار است جهت عمل

در هیای اول ترکیب است از دو هم و انگار است جهت عمل
و در هیای اول ترکیب است از دو هم و انگار است جهت عمل

نلیست اینچنان زبیا و نه ایجاب نه سلب
و اینچنین هم که کوئی کی بود صراحت است

اینچنان اینچنان با جهان بی جهان
هم تو گفتن مراد هم از باب است

عقل

عقل کشتی است از زو که بر آب است
حق تعالی ساحل عالم همه در ریاست

گفتند وانا بر این گفتار ما کو با است
نفس را چون بندها بکسوت باقی است

نفس را چون بندها بکسوت باقی است
نفس را چون بندها بکسوت باقی است

گفتند وانا نفس ما را بعدا حسنت نشتر
هر عمل کار روز کرد او را جز او است

نفس ما
نفس او بعدا عاشق و معشوق

گفتند وانا نفس ما را بعدا باشد وجود
در جلا و در حال ازادی است

گفتند وانا نفس ما را بعدا بی عبادت است
آتش است هو او اسفل اعلا است

گفتند وانا نفس ما را بعدا بی عبادت است
آتش است هو او اسفل اعلا است

نفس را چون بندها بکسوت باقی است
نفس را چون بندها بکسوت باقی است

گفت دانا نفس هم با جا و هم بجای بود گفت دانا نفس فی الجاهلین بی جا است
سرسخت هم در جاه است بر تقیه به نام برکت مانند عرس
 گفت دانا نفس را وصف بنیادم هیچ گفت نه بشرط شئی باشد نه بشرط لایسته
 این سخن گفت دانا هر کس از دم خویش در نیاید گفته کاین گفته معاست
 هر کی بود بگری و دارد دلیل از گفته در میافت نزار شودش غوغاست
 بیتکی از بومعین آرم در تنه اش کر چه آن در باب بیکر لایق اینجا است
 هر کسی چیز بی همی که بدستیر و رای تا که آید که او قسطای بن لوقاست
 کاشد و انایا پیشین می گفتند تا خلاف تا سلطان از میا بر خاست
 نفس را این از زود بند تا به بند از زوی بند اندر پاست
 خواهشی اندر جهان هر خواهی خواشی باید که بعد از وی باشد

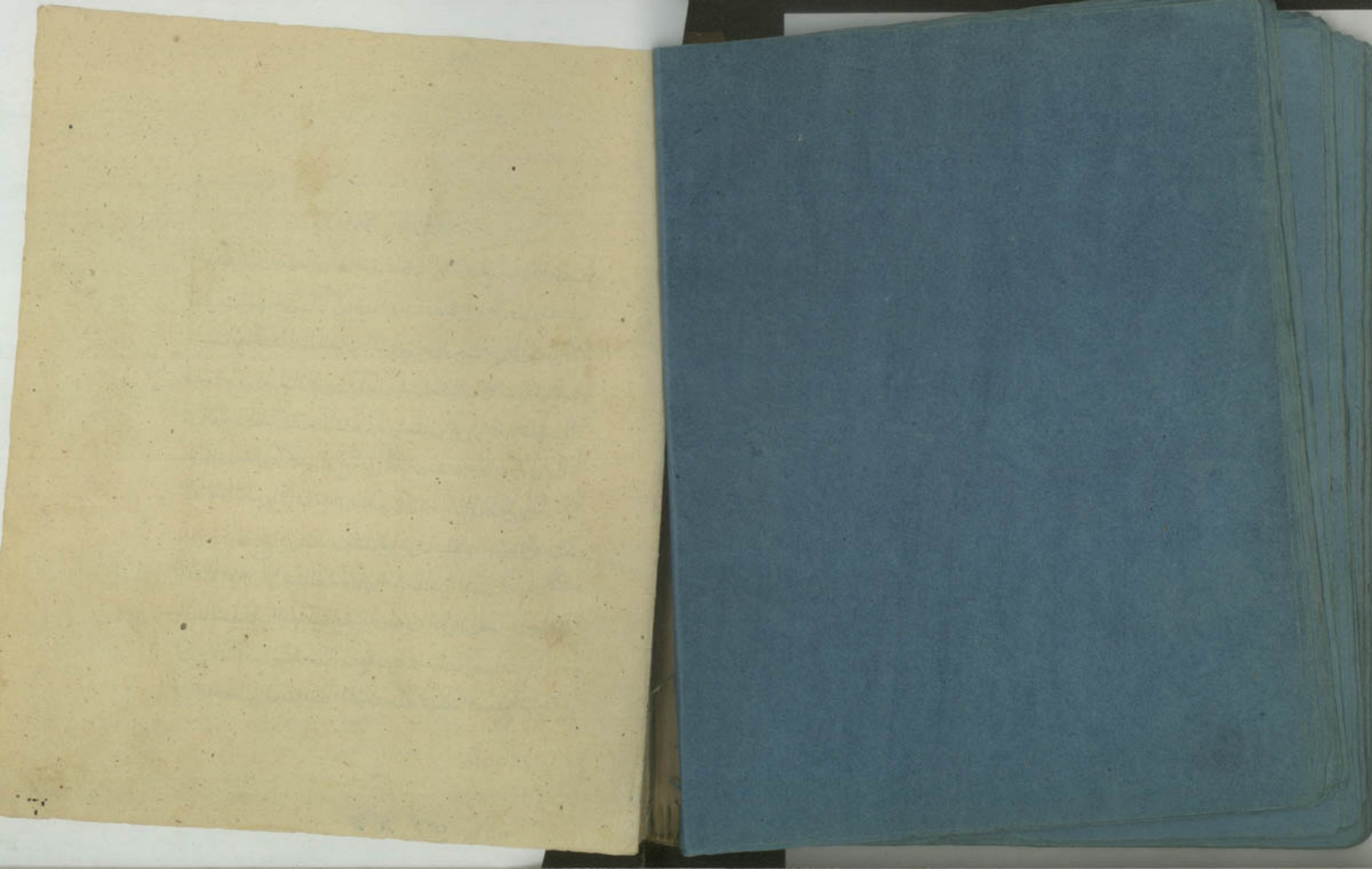
تت

في بعض احوالهم القيمة على الاستفا من جميع مشرقى بانى الانوار العظيمة من الاخاء والاصحاب وارواهم بميرة القاب
 على انما الله الاضحا فان ارب التصديبا جمع اذا اراد ان يبعث خلقا قالوا انما الله في العلم اعطى السلا
 على الارض اربعين صباحا فاجتمعت الاعداء بنت القوم وبار الله تعالى بها حتى نبت التراب الذي كان
 اختلط بخصه به بعرف وتوقى في الرابطة الجارية وفي اليوم الثالث فجمعته تلك الرياح في القبر فذاك
 ليحى منها قبل صور وباروه بالقبور وبعث في القبور انبياء فاذ انفتحت تربت اللحم واهما واسميت
 الارواح لئلا يدها وانفتحت القبر فخرج خائفين من تلك القيحة ينفضون التراب من رؤسهم فيحى والى
 كل واحد منكم عند عروجه من القبر يصفى قلبها احدتها عضد استقبول لاله اجابت العزة فيقول انما
 وايضا الخوف والزعزعة التي في تلك الساعة يصفى شربها وبنه بعد ان اسعد وعنه ذلك في كل
 في الارض التي لا ترحم فيجب ما فيها من الانقلاء وتغيير في الامكان وتضع كل ما عمل حيا او تزيان
 سكاريا وام سكارى ولكن عند الله سبحانه في التفتيح يبعد ان كل من الارض متوقفين يروى
 اعالم من خبر وتروم حفاة حواة

التبليغ

الكتاب

السنة الأولى



بسم الله الرحمن الرحيم وتبسمين

الحمد لله الذي انقذنا من شفا جرف هلكات لا يزالون مختلفين فكلما دخلت
امته لعنت اخنتها حتى اذا تكلم فيها اجمعين وصلّى الله على من ادخلنا في
استثنائها محمد وآله الطاهرين والتسلم على من لم يجرب العمل على الخطأ، من الظن
ولو وقعوا فيها هيا نانا زاهلين اما بعد فيقول احقر العباد ولا اله الا الله الخافى محمود بن
ابي القاسم الكاشغري ان هذا كتاب يسمى باحقاق الحق في جقيقة بحكمات الكتاب
التي كانت مقطوعا كما هو الموضع معنى الحكم من دون جواز ان يكون طمى الله له
ولا لجاز التفسير بالراي الباطل بالضرورة ولا اخبار التي لا يمكن بقاء غيرها
فان من حيوة الحج او ما تهمه وباطال الباطل في بطلان العمل بالراي والظن
الذي لا يغني من الحق شيئا الذي لو كان العمل به واجبا القضية قولهم بان التكليف
بإتي وافتد باب العلم فيجب العلم بالظن لكان العمل على الخطأ واجبا عمدا
لوقوع الخطأ فير البتة عند العمل مع عدم صحة القضية لعدم اعادة ما في الضمير
في المكبرى مضافا الى عدم بقاء التكليف عند لا سند ولا ما علم لقوله فرجع

لائق

في اتمى ما لا يعلمون اجاعا محققا لانه لا تكليف الا بعد البيان وفضلا عما ان
الاصول فيه الخيرية والمحال يجب ان يقول يجب العمل بالاحتياط مما يمكن لثلاث
يقع في الخطأ كما هو واجب الا يتم في الاخبار وسائر العقلا في التقى عن الظن ولا
بالاحتياط وينسب التقص وهو الاخذ بالذي لا اله الا الله لا اله الا الله ولا اجتهاد يعني
المتدولي في هذا الزمان مع انه لو صارت الغيبة سبب الاخذ بالظن لكان متلزما
ان يستد باب العلم للانبيا ء اضافة الى الله ثم لكون غايبا منهم الا ان يجاب بالحي
ولا لتمام فاجيب بان فلا يمنع في مثله قوة الطالب الحق المستفيض من الامام
الغائب كما فاضت الشمس من وراء الحجاب كما عليه الحديث كما فاضت عنهم الى
اوبس كما قال علماء امته كانبيا ء بني اسرائيل نعم في تحقيق طالب الحق نظر لتوقفه
على الاخلاص في قوله فادعوا الله فخصايب الدين المتبين بقوله نعم فاذا ركبو
في الفلك وعلى الله فخلصين له الدين بان الملاءم في الاخلاص هو ان يكون تصبر
لا مردينه كترضع الغريق الى الله حال الخرق ولا ليربحر قلبه ولير بصفت حق
انعكس فيه جميع الاشياء على وجه الحقيقة كما قال ابن تين الوالبر حتى تنفقوا
تماغبون فعند ذلك عبت عين قلبه فلا يعمل الا بالظن الذي لا يغني من
الحق شيئا كما قال من عى ندى الذكر واتبع الظن وبارز حاله مضانا الى

بعد تمامية هذه القضية بقاعدة المنطق ومضافا الى عدم جمع بقاء التكليف
 مع الاستدلال والافهام والافهام لا احتياط بوجه وانحك بالعقل الناقص من غير
 النقل المستتر منه الذم عند اثبات حجية العقل بنفس العقل والامكان
 مع النقل المثلث المطلوب والمتبى بل اعلى منه وهي الا لو هية لقوله ان اتبع
 الا ما يوحى اليه ولقوله فاحكم بما اريك الله وايضه وان احكم بينهم بما
 انزل الله وبطلان الاجماع المنقول والشرع من غير ان يكون فيها التحديد
 وغيرها مما لا يفيد الا النقل المنهني عنه في الاخبار الاحكام فتقدم اول
 مقدمه الاشياء الذي لم يكن مستلزما ان يكون حجة في الشرعيات منفردا
 وهو العقل الذي ورد فيه بانه ما خلقت خلقا احسن منك وبك اعاقب وبك
 اثيب كلية ليريات فيه هذا تحذير لم يكن مكافا كما قال وما كنا بعددين حتى
 نبعث رسولا يعني فيما جاء من الله لرسوله او لغيره بوساطة من النقل
 مختصا بما ورد في النبي عن العقل بالعقل في الشرعيات ولا ليلزم ان يكون كل
 فرد من الناس يتبع انما مختصه ببعض دون بعض مضافا الى انه فنقول
 فاستمع لما اهل بان العقل على قسمين قسم فسمي بالعقل المعاشي وقسم سمي
 بالعقل المعادي والاول وزير للروح الحيواني وهو في الحيوانات يكون

لا يبع

على وجه الفعل دون القوة كما عليه الكتاب والسنة لقوله تعالى
 احطت بما لم تحط به وايضا يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم
 سليمان وجنوده وهم لا يشعرون مع كونها من الامور الكلية التي كانت
 الطيور عاقلة لها الطعن على باقتين في مذهب الباطل وايضا واوحى ربك
 الى النمل ان اتخذوا بيوتهم الى قولهم فاسلكي سبل ربك المنصوب
 في التكليف بحكم قوله وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومهم ولا اصل
 في الاستعمال ان يراد منه المعنى النفس الامرية فان العسوب قتل مكاتب
 وجله ملوثا فقوله وتم واوحى ربك الى النمل دليل على ان لكل من انواع
 الحيوانات هاد ورئيس ليصعد وابه كما سبق في حكاية النمل مضافا الى
 قوله وتم وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبحوه وايضا مضافا
 الى قوله تعالى والطيور صافات كل قد علم صلواته وتسبحوا فيه وما من ذناب
 الا يبسط يديه بيمينه تسبحوا له الا وهم لا يفقهون تسبحوا له الا وهم لا يفقهون
 بشهيد زوال العقول فيتم قوله وتم ولكل قومه اهل الى الانسان وغيره مما فيه
 العقل بحسب شأنه وحاله كما عليه الحديث في البحار مضافا الى حديث
 الكليل في النفوس الاربعة نامية نباتية وحسية حيوانية وناطقة

على وجه الفعل دون القوة كما عليه الكتاب والسنة لقوله تعالى
 احطت بما لم تحط به وايضا يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم
 سليمان وجنوده وهم لا يشعرون مع كونها من الامور الكلية التي كانت
 الطيور عاقلة لها الطعن على باقتين في مذهب الباطل وايضا واوحى ربك
 الى النمل ان اتخذوا بيوتهم الى قولهم فاسلكي سبل ربك المنصوب
 في التكليف بحكم قوله وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومهم ولا اصل
 في الاستعمال ان يراد منه المعنى النفس الامرية فان العسوب قتل مكاتب
 وجله ملوثا فقوله وتم واوحى ربك الى النمل دليل على ان لكل من انواع
 الحيوانات هاد ورئيس ليصعد وابه كما سبق في حكاية النمل مضافا الى
 قوله وتم وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبحوه وايضا مضافا
 الى قوله تعالى والطيور صافات كل قد علم صلواته وتسبحوا فيه وما من ذناب
 الا يبسط يديه بيمينه تسبحوا له الا وهم لا يفقهون تسبحوا له الا وهم لا يفقهون
 بشهيد زوال العقول فيتم قوله وتم ولكل قومه اهل الى الانسان وغيره مما فيه
 العقل بحسب شأنه وحاله كما عليه الحديث في البحار مضافا الى حديث
 الكليل في النفوس الاربعة نامية نباتية وحسية حيوانية وناطقة

قدسية وكتبية الصية الى قوله تعالى والعقل وسط الكل وليس ذلك الا مع كون
العقل كالشمس في استنساخ كل من الجماد والنبات والحيوان والانسان منها
نفسا بحسب حاله وشانه فعلى هذا يجب ان يكون في كل من انواع الحيوانات
سبب ظاهر يذيد اعلى عقله الباطن وقوة تعالي ياليتها التمل ادخلوا وغيرها
فلا يبرر القول بان حكمة العقل بانفراده حجة في مثل الظلم وغيره مع ان الحيوان
والحيوانات الماكولة للكافة التي صارت منيا فولد منه كافر خالدا في النار
لو يكن الاظلم شديد هذه الحيوانات بنظره وعقله مع قطع النظر عن قول
الشارع بعده فليس ذلك الا مع رجوع حكم العقل الى حكم الحق بوساطة
الهادي من لدن تعالي اليه حتى الحيوانات بلسانها فيها بحسب عدم كفاية احد
من العبادين الامعاني حسن الاشياء وفسورها ولا فقولوا بعبادة صيرورة ^{الكلب}
والخنزير نجسا عينيا كما الكافر لا يخاره ذات الحق كالشرك لا تكفر صفاته الا
حدية التي كانت عين وان مع ان الاولين ليسا بمكلف على زعمك ولا ^{فلا}
لوصيل الحجر نجسا بل غيره من الحيوانات النباتات التي قال فيها والنجس والنجس
يجوز ان لا تكل من انواعها وليس ومبين كالتحل والتمل لئلا يفارق حكم
العقل من النقل ولا لما كان مكلفا كما ما خلق آدم الا وقد كان نبيا من دون

ان يطرد

ان يكلف بما حكر به العقل من دون النقل من الوحي او الامام في الانبياء
ولا وصيا كما قال علي محمد صاحب الوحي ان صاحب الالهام كالعكس
عدم تكليف المجنون او الطفلي مكل من النقل والعقل لا يفارق عن الا عند
الامر بالتكليف كما ما خلق آدم الا وقد كان نبيا لئلا يلزم تاخير البيان عن
وقت الحاجة وكما سبحانه وما كنا معذابين حتى نبعث رسولا وامين للناس
على الله حجة بعد الرسل والمراد منه هو الرسول الظاهري دون الباطني او
الاعم منه المستلزم منه التفسير بالراي وخلاف اجماع المتصدين مضافا الى
بقوله معالي وتو انا اهلكناهم من قبل لقاوا ربنا لولا ارسلت رسولا فنتبع
اياتك من قبل ان نذك ونخزي بعد قوله نعم حكاية منه هو قالوا لولا
يا نبيا باية من ربه اوله تاخير بديهة ما في الصحف الاولى فاو كان المراد
من الرسول هو العقل فكان موجودا له قبل بعث الرسول الظاهري فلا يتفق
بذلك وقسم قسما بالعقل المعادي وهو في الانبياء والاوصياء بالفعل ولا فينا
معنى كونهم صاحب الوحي والالهام وهو وزير الروح الانساني وفي غيرهما من
الناس بالقرينة ليصير باعانة الانبياء بالفعل كما قال من علماء ائمة كان نبيا بين
اسرائيل وبالجملة فاوله خبر النبي والوصي عليهما الصلوة والسلام ان يحكما

بعقلهم في الشريعات فكيف يجوز لغيره كما سبق بقوله نعم فاحكم بما اراد الله
وغيره مضافا الى عدم جواب تلك مسئلة اليهود اربعين صباحا حتى يقع به
الثبوت في نبوته وليس ذلك الا الدليل بان غير ما يوحى او يلهم الخاصات
لها حقيقتها هو الهوى كما قال وما ينطق عن الهوى لقلوبهم ان هو الا
وحى يوحى عليه شديد القوى ذو مرتبة فاستوى الايات فليس معنى اليه
الا ذلك الا ان يقال بكونهم مكلفين في اصول الدين مع انه كان مستلزما
لهما الاختراع في الفروع مضافا الى وقوع الاختلاف في اصول الدين في الشرق
والغرب فيجب ان يكون كل نفس مكلفا بما عقله مع ان يكون العقول متباينة
فيجز صحة كل المذاهب وبطلان ذلك برهان لوجوب ان يزن كل نفس حكم
عقله في الاصول والفروع بيزان وتصحيحه وهو مستلزم لا تبيان الكل من
لذنه نعم كما يبلغ ما انزل اليك من ربك الاية ولا يلزم خلاف العصة مضافا
الى قوله نعم ما اتيه الرسول فخذوه وما نهىكم عنه فانتهوا والمراد منه هو
الرسول الظاهري اجماعا محققا خلافا لمن زعموا بيجية العقل في الشريعات فيالم
يات من الشرح حكمه وهو افتراء على النبي عليهم السلام الا لقوله نعم بلغ ما انزل اليك
من ربك وان لم تفعل فابالغ في رسالتك وايضا ما من شيء الا وفيه كتاب او سنة

وايض

وايض حتى الاشر في غمدها وما في اخبار اللطف مضافا الى الله فكيف
علمت شيئا جهل به الشارع ولا يلزم عدم الابلاغ سهوا او عمدا وهو خلاف
العصة لقوله تعالى بلغ ما انزل اليك من ربك الاية فكلما انزل ابلاغوا البتة ولا
تلا تكليف الا بعد البيان فهو ايضا من جملة البيان كالا باحثة العقلية الموافقة
مع الكتاب والسنة وثانيا يلزم كل جواز نفس ان يكون مكلفا بحكم عقل المعاشي
الذي كان حكمه خلاف الحكم المعاري ربما والا فما معنى قوله نعم كلما اجابكم رسول
بما لا تقوى انفسهم فريقا كذبا و فريقا يفتلون وليس ذلك الا ان يكون كل من
الكفار ومثاباني كغيرهم فعندنا هذا ظهر فساد القول بيجية في حكم العقل بدون النقل
لبداهة بطلان القول بذلك لانه لا شك في وقوع الاختلاف في حكم العقول المتباينة
اصولا وفروعا المستلزم يجوز تعدد حكم الله المستلزم منه المصريح والمخرج المتبعث لوقوعه
الرسول فصار الامر كما دل وليس فلك الا ان ان اصاب لرب يوحى يجب ان يرجعوا الى ميز
من الله وهو النبي او الامام واخبارها فلا يمكن حكم العقل بانفرادة حجة لو استقل
بل لا يستقل لتقصانها كما دراستقلال حكم عقل موسى ٢٠ او في العزم بعدم جواز
صدقه هذه الافعال من الخضر كما اعترض عليه بقوله ٢٠ اقتلت نفسا ذكيت
بغير نفسا القدر جئت شيئا نكرا وغيره مع انه عليه بقوله ٢٠ موسى ان العقول

لا تحكم على امر الله بل امر الله يحكم عليها مع ان الحد قبل المصير غير جائز بائنا اتفاق
الكل جستا وانا ومكانة الظاهر والباطن لتفصيل العلة التي كانت غير تام في
الظاهر لقوله خشنيا ان يرفعهما نعم لو قتل اباه المنضج مع كونه مكلفا ولا يعلم به احد
فجاز القول بجواز لا يحض هذا الدليل ولا لا يقتل على ٤ وامثاله فاشتمل عليهم بذلك
لو كان سبب ذلك وهو علمهم مع كون كل منهما في كثير من هذه الاعمال فلا يثبت صحة
عليه المطلوب الا القول بالصلفة للطفل ايضا في قتله فيجاء بانه فيلزمه يقتل جميع
الطفال الكفار الذين كل واحد منهم يصرون بالعين من الطفولية ورون اياهم فيجب
ان يقتل الحق كلام اوله في حقهم اولا فالتمحيص بالطفل ورون غيره محل اشكال والا
فقولوا به بقرتكم مضافا الى عدم قتل محمد اطفال الكفار كما قتل المنضج كما عليه الحديث
خصوصا في الطفل التابع لاشرف ابيير المسلم خصوصا قتل وفضلا من عدم منع الله
في انوا به وصبيضا الذي كان صاحب العبادة الكثيرة فعلى هذا فكيف يكون حكم عقل
غير النبي حجة في الشرعيات بدون الاختيار من الشرع فربما كان الامر كذلك ولا نعلم
سره فاعلى هذا لا يمكن الظلم ظلماتا والعدل عدلا الا ما ورد من الشرع فيها لانه ربما
تفهم العدل ظلماتا او على العكس مضافا الى ورود كثير من الاخبار والايات في توجيه الظلم
وصح العدل وروا الويرة والا لتلك من جملة ما لا ينقض فالاصل فيه البرائة واستدل

٢٤

بأخبار

بأخبار وردت بان المال بال الله مع الاعتقاد بال كذا بل العقلية فلم يكن شئ لو يحض عنهم
حكم في حق جاز لنا التشريع بعقلنا الناقص كما معنى الاخبار فيه المقام ما قد ورد بها
لا يصاب دين الله بالعقول واسماخبار كثيرة في المنع عن الحكم في احكام الله الا بعبارة
عنده عليه السلم ولا يلزم البدعة والتشريع خصوصا ما لو عظم جمع الشارع بين المختلفات
وتقريب بين المختلفات فماوت العقول المتباينة في هذه الاحكام مثل كون دينه اربعة
اصابع المرنة عشرين ابل مع ان يكون لثلاثة منها ثلثة فلولا يقتل الشارع به لكان عقلك
قائما بانها اربعة ابلين كما حكم عقل الابان مع انه لو يكن اقل عقل منك ولا تفعل سرتا
ويتها مع الرجل بالوصول بينهما الى ثلثة وية الرجل كما نطق بلامه بل يبقى ذلك الترتيب
ادعى فصار احكاما الله بعقله القول باثبات الشائع ووجدته ووجوب النبي اثباته عامما
او خاصا امر عقلي لا يجوز التقليد فيها فيجاء القول بان ما يقتضى ذلك هو ان كل نفس كل
بما فيه العقل فيها من عدم وجوده كما الدهر او عدم وحدته كما التنزيه وغيرها
العالمون باتفاق الكلي بل عقل المخلوق لصدور شائع منه لا يمكن للتوحد من مضافا
الى وقوع الاختلاف فيما بيننا في ذاته وصفاته وغيرها الى بضع وسبعين مرة فتعني
عقولنا المتباينة ولا يجمع الا واحد منها بالضرورة فليس هذه الاستقالات الا كما جهل المركب كما
قيل باستماع استقالات الشرعيات مضافا الى انه لو كان العقل بانزاده حجة في اصول الدين

لأنه يبيع الفروع من عند نفسه لأن معرفة الحق مستانم للتعليم له باللسان والمخارج والقد
والغرض انه لو لم يبع الرسل ليجيب ان يفتخ كل نفس لنفسه واشانت مع قوله نعم ما انبكم الله
تخذوه وما انبكم عنده فانتموهامضانا الخ قوله نعم وما كنا معذرين حتى نبعث رسولا
اي نبيا ظاهريا والاليزم المفسد السابق من جواز كل نفس ان يكون نبيا لنفسه فربما
واصولا وهو مستانم للصح والمج مطلقا لا يهمل المختلفون يعقلهم المتباينة ولا فكفى
واحد من اولي العزم من الرسل في كل واحد من الازمنة فعلى هذا يجب ان يكون فيهم ما
حقيقي حكم بصحة مذهب احدكم حتى يدفع قول الباطل فليس ذلك الا وجوب الرجوع الى
ما نطق من الله في نبوته وامامة الثنين ليس يمكن حكم عقلك بحقيقة ما قطعنا
بعلاضبا انهما من نفسهما بنبوتهم واما متهم وامرهم عليك بان يجب عليك ان نبين
واما متي ولو قطع لك ذلك بسبب صدور الكرامة ولا يجوز زهدا وغيرهما مضافا
الى احتمال ان يكون من اولياء الذين كانوا اصحاب الكرامة من دون ان يكون نبيا
او وصيا كاللثمان وغيره فليس معنى ذلك الاخبار عن انفسهم الا النقل فيما قطع به
عقلك او مطلقا جزئية كقولهم بحية العقل حكما كلية بمعنى انه لو لم يحكم الشارع
بمحبة العقل فيما نقل لم يكن حكم عقلك حجة كلية ولو نقل يجب ان يزن بقسطا
مستقيم النقل كتابا وسنة مطلقا فضلا عما اختلف فيه العقول كما خلاص موسى

اولا النز

اولا الفرع الخضر فيما صدره فيما كان خالفا للعقول حتى عقل مثل موسى او
الخضر مع ان كان فعله صحيحا شريفا كما قال الخضر لموسى ان العقول لا تحكم على امر الله
سل امر الله يحكم عليه ما يجيبان بوجع في امر المعاد الى الشارع مطلقا كما قاله لا يصبر
امانا احبت فلا تخرج وان اخطات فاذبت على الله ولا ليلزم مجيئه في هذا عينا
مع قوله تعالى وما انبكم الرسول فخذوه وما نصيكم منه فانتبهوا وتعميم الرسول الا العقل
تفسير البراءي وخلاف اجماع المفسرين مضافا الى ما سبق واما الكتاب فله انواع من
المعاني والشؤون التي لا يمكن ان يعلم بحقيقة الا ذات الله به لقله تعالى ما ننزلنا
في الكتاب من شيء وايضا تبيان لكل شيء ومن جملة الاشياء هو ذات الله ثم يجيب ان
يكون بيانه فيه لانه من جملة ما يصدق عليه التوحي كما قاله قل اني شئ اكرم شعرا ربي
من الله الا انه هو شئ لا كالا شياء فهذا المعنى فيه خاص للذات ولهذا جاز ان
يعطف الراشدين بالله واخذه مبتداء فلما نزلنا عن هذا المقام فلما انبهم انواع من
المعاني التي كانت في الاخبار منها ما ورد في كتاب الله على اربعة اشياء الصابغ
والاشارة والطايف والحقايق فاما العباد والعلوم ولا اشار للفرس والقطايف للا
ولياء والحقايق للاولياء فمن يعنى معنى الكتاب على وجه معنى العباد والعلوم والقطايف
لكان عواما الاهل البيت ولا اخس من العوامية شئ حتى يجوز له وبأسا

العامه عند كون القرآن حق الكلامه عند فاد يجوز العمل بالقران الا بعد القطع
في معناه والا لجاز التفسير بالرأي في الاحرام بالضرورة ونسباً للوقوع الخطاء فيه الذي
كان لا يرضى الله به والقطع به فرج الاثر الصحيح او النقص الصحيح فمن لا يعلم تاويله الا
هو بعد الله نعم من محمد واهل بيته الذين قال ص فيه هو ان تارك فيكم الثقلين
كتاب وعترتي ان يفترقا حتى يردا على الخوض الذي كان احد اساره هو انه كان مرجعا
لن يختلفون في معانيه ومجيزا لما كان هو معناه حقا الا لمن كان مؤييدا من عند الله
بوساطتهم لانه ربما كان لعموماته خاصا على طريق التاويل لما قال تعالى ثلثة
اشهر في العدة مع انه مكوت من عدة المتعة ولانه ان كان لهما فرق مع عدة
النكاح مع انه لو كانت عدته هو نفاه الرجوع من ماء الغير فلا فرق فيما بين
الكل مضافا الى لزوم ان العقيم لا يجب عليها العدا بناء على هذا الذي كان
مخالفا للعقل ايسر وفضلا عما لو لم يجامع معها قبلا لطلاق بقدر العدة و
الحال انه قال ص تديانا لكل حق او كان المراد منه معنى تاويله لا التزويل وهو
غير الحكم والتشابه كما قال ص باعلى انا فانك بالتزويل وانت تقاتل بالتاويل
وهو السر في عدم قبوله العامة ولا ينافي مع ما ورد في المنتدب في القرآن لو ورد
المدىث بحجته التفسير بالرأي والمراد منه هو معنى ما لا يرضى الله به فاجمع فيما

بعض

بينهما هي ما يقطع بصحة ما تدبر ويناسب مع قواعد الشرع لما قد وردت
القران يصدق بعضه بعضا ظاهره انيق وباطنه عميق لا يفنى عجابه ولا ينقضي
غرايبه كالاخبار في ان بعضها يشبه بعضا وتام المطلوب بان في اخر الكتاب
من امراد فليقف عليه وبالجملة واما حجية الاخبار التي كانت اجماعيا بل ضرر
ولا دينية فالجملة موقوفه على معنى قولهم نعم ولا تقبلوا مال اليتيم الا بالحق هو حسن
حتى يبلغ اشده الايات اعلم انه كلما يكون في العالم الصغير والظاهر
يجب ان يتجلى ويتولد من عالم الكبر والباطن الا ان الطبييات والطينيات والحيات
للحيثيين كما قال عليه السلام من اصل كل خير ومن فروعنا كل بر وصنعة وعدتنا
اصل كل شر ومن فروعنا كل فجحة وفاحشة فكلذب من زعم انه معنا وهو متعلق
بفروع غيرنا وامنهم كل سمعت الله ذكر قوما يخبر في القرآن فهم نحن وكلما سمعت
الله ذكر قوما اجوع من مضي فهم اعدائنا وغيرهما من الثواهد الساطعة العقلية
المتعاضدة بالنظاير الناطقة التقليدية في مصداق محمد ص واهل بيته عليهم السلام
لكل من آيات اهل الخير كصدقية من يقابلهم لكل من آيات اهل الشر على نصح
المتقنة وشدة الاقرون على نفع المجاز والالبيان ان يكون موجبا للثب او علة فاقده
وكذا في كل زمان طبقا عن طبق الى يوم القيمة كما عليه الحديث بانته ولوان الابه

اذ انزلت في قوم شرورات التورم ما تتلاية لما يحي من القران شي ولكن القران مجرى
اقله الى اخره ما دامت السموات والارض ولكل قوراية يتلوها هم منها من خير او
شتر من جملة الصابرين لها هو اليتيم في الذم لم يكن ريب في كون من الطيبات ولا
تقرب ماله بالوجه الا حسن له لا معنى له ان كان من الخبيثات اعني غير المؤمن فعلى هذا
يجب ان يكون المراد منه باعتبار عالم الجوهر والحقيقة هو محمد ^ص الذي كان بينوا لهذا
المقام وكان يتيم كما سمي في العرب وكان الاله الذي كان يتيم في
قوله تم ولا تقربوا مال اليتيم ليعيدق قوله تم كتابا حكمت اية اي اجملت ثم فصلت
من لدن حكيم خبير اي اطلقت عنانه وارخيت بقربينه قوله تم احكمت كالاجمال بتقنية
فصلت وهو القرينة المقابلة لا تشبهه والا الله لانه لولا ان يكون تفصيل اجمال كتابه
في نفس كتابه ليلزم احتياج عباده الحقيقيين الى غيره فضلا عن ذاته سبحانه في بيان
كتاب وهو نوع عبادة لان المراد منها هو الاحتياج والتذلل به في الحقيقة كما قال
علي ^ع من علمني حرفا فقد صيرني عبدا ولما قيل لا احد الا لمحمد ^ص بقوله انا عبد
من عبدي محمد لانه يانم عبادة عباده خصوصا الحقيقيين الى غيره سبحانه وهو السراج
قوله تم في كثير من المواضع بان معلمه في العالم هو محمد ^ص الذي كان لا فرق بينه
وبين حبيب كما قال الله الذين يبايعونك انما يبايعون الله وايضا من طبع الرسول فقد

اطلع الحق

اطلع الله واضم وما سريت انزمت ولكن الله رجا واصم من راني فقد راي
الحق وقال محمد ^ص في حق علي ما من علم الا وقد علمتني عليا وبالحكمة فلما تحقق
القول بجوب وجود تفصيل اجمال كتابه فيه ولا ليلزم المعاسد المتكثرة
كما سبق بعضها مضافا الى قوله تم ولا يارب ولا يابس وايضا ما فرطنا و
اسم تبيانا لكل شيء تحقيق القول بان المراد من اليتيم هو محمد ^ص باعتبار
عالم المعنى وغيره مما في العرف باعتبار عالم الصورة لقوله ^ص ادم ومن ذريته
تمت لوانبي وايي وان كنت ابن ادم صورته فلي فيه معنى شاهد بابوت
متعاضدا بقوله اول ما خلق الله نوري اوروحي وايضا كنت نبيا وادم بين
الماء والطين مضافا الى انه لولا ان يكون كذلك ليلزم صدور التكثير للعز
من الحكيم على اطلاق لتكثير هذه الالية في القران كالا سرا والاعتماد و
بالجملة فصار معنى قوله تم ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن اي لا تاؤلوا
اخبار محمد ^ص الا بالتي هي احوط لان التاويل فرع القرب بالباطن ولا ان العلماء
ورثة الانبياء ولا انه ما احسن احسن من الاحوط في الكل كما قال تم واتبعوا
احسن ما انزل اليكم من ربكم وايضا فيتبعون احسنه والمراد معه هو ما
يبين في الاخبار حكما وكيفا ايضا لا ما يقولون من عند انفسهم من ضرب

اجزاء الصلوة في نفيها وليس ذلك الا الوسواس من بعد ما يقين
لصحة الحق بانه يبلغ ما اتزل اليك من ربك ولا شك في اباؤك كلما احتسب
اليه الامة يد بيداني القائم وهو الى العلماء والامة كما قال ما من شئ
الا وفيه كتاب او سنة وحق الارش في الخدش مضافا الى ما ورد في الخدش
بان الله ضم في القيمة سئل القلم بانه كيف فعلت باحكامي فقال كتبه يا
لوح وهكذا الى القائم الى الامة فلولا لم يكن جميع ما يحتاج اليه الا
في الكتاب والسنة ليلزم عدم الاباؤف فيطلان ذلك برهان بوجوب
الاخذ بالاخبار الا ما توقع من عند النفس المستلزم منه النبوة مع ان

بعد از ذکر شرافت و مرتبه ابروت و بطنی تپت علیاً علیهم و الیکال نجیب ۳ از کسبکه این در اصله معتقد و حار فیه
و باس اجزاء این نور چشم و روح عتده و ندارد و این در کار مسع زنده و بطنی او است بیاید و در خصوص
علائق و نهار بلکه خونیا او هم این علیاً شد چنانچه نفوس آفتخوال ظروف طله و نوره که منقبت و بنویس است
از صاحب شریعت و علیاً شیخ و شیخ اکیه زوره حق تعالی رسیده

و با وجه اینها شیخ عارف گفته خصوصاً علائق و از اینجهت این معصیت از سایر عیالیه در تبت بزرگتر است حال
کسانی که مرکب کل سرب نقره با نوره زینا به تمام و اگر ظاهر شده عیالات و انفا میکنند و نقره نماند و با
و خورق باو میکنند اما این نقره بزرگتر است ۹ نهار بطریق اظهار جمله در کتب بنویسند و این نکره ۲
در اسلام میکنند و در ۲۰ شنبه بعد و صبح ۹ در در سینه و ضیق کال بر اینها و سنهای رایج
سازند و این است که در سن و زین با رکعت از بیاید در دو سیکت در این ۹۶۶ نه باید نماند و بقیه
بیاید بیاید بلکه این جهت که بیخبر فایده صلا علیه السلام است که در اینها که قرآن از نماند و چنین
بعد از این برادر بنویسند و بعد از خوردن کتب قول و استقامت نماند اینجهت در کتب
کوشش خوردن اجزاء که بعد و نهار این از کار و این خود بیاید بیاید از جمله قصه کتب

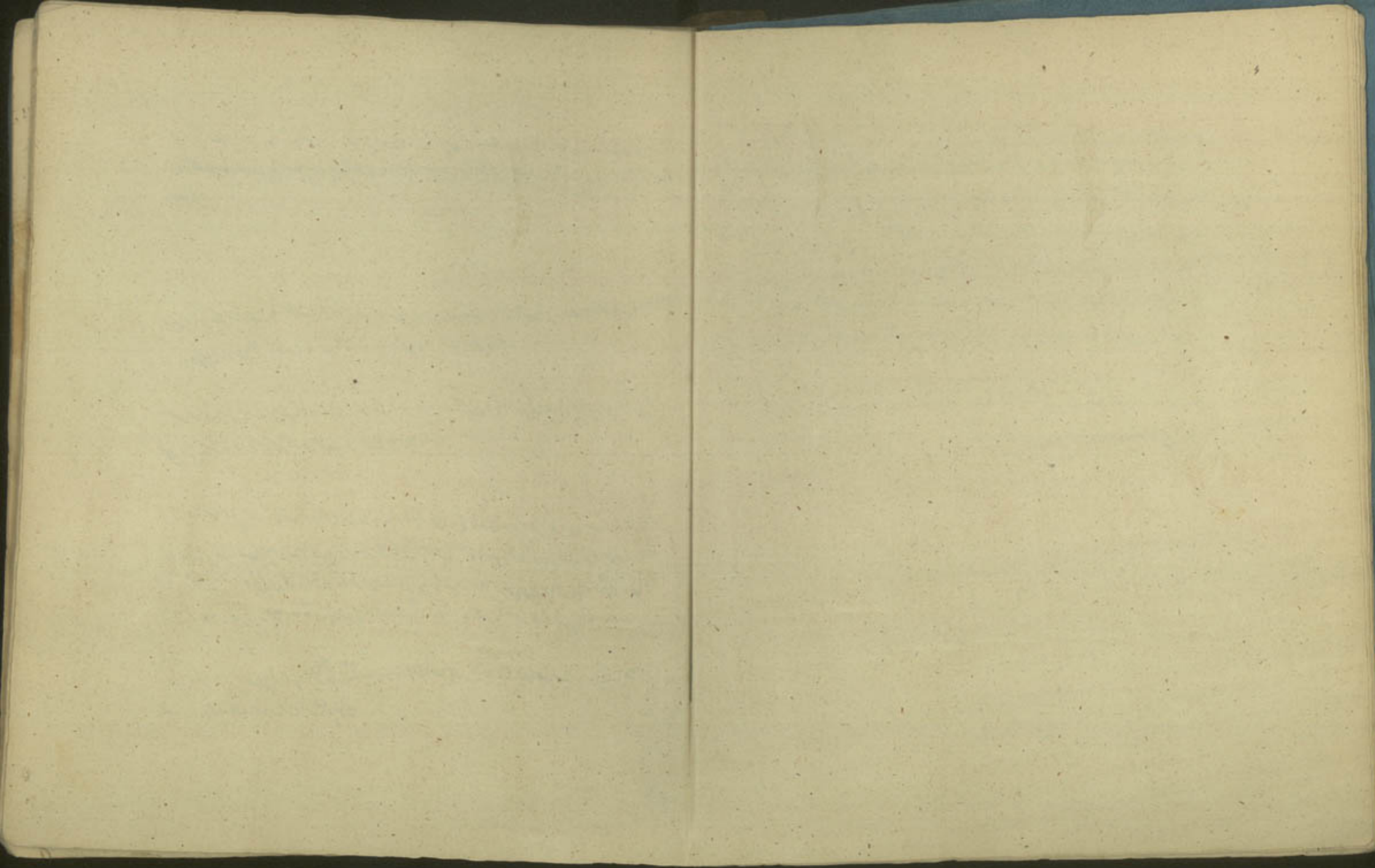
۱۰ سبب خداوند المطلق است
این طایفه است و این
از اسلام و نقره برورد
۹۶۶ در حیات نیستند
این سزاوارند باین عمل
با در چون در صلح بر و سبب
بنویسند بنویسند

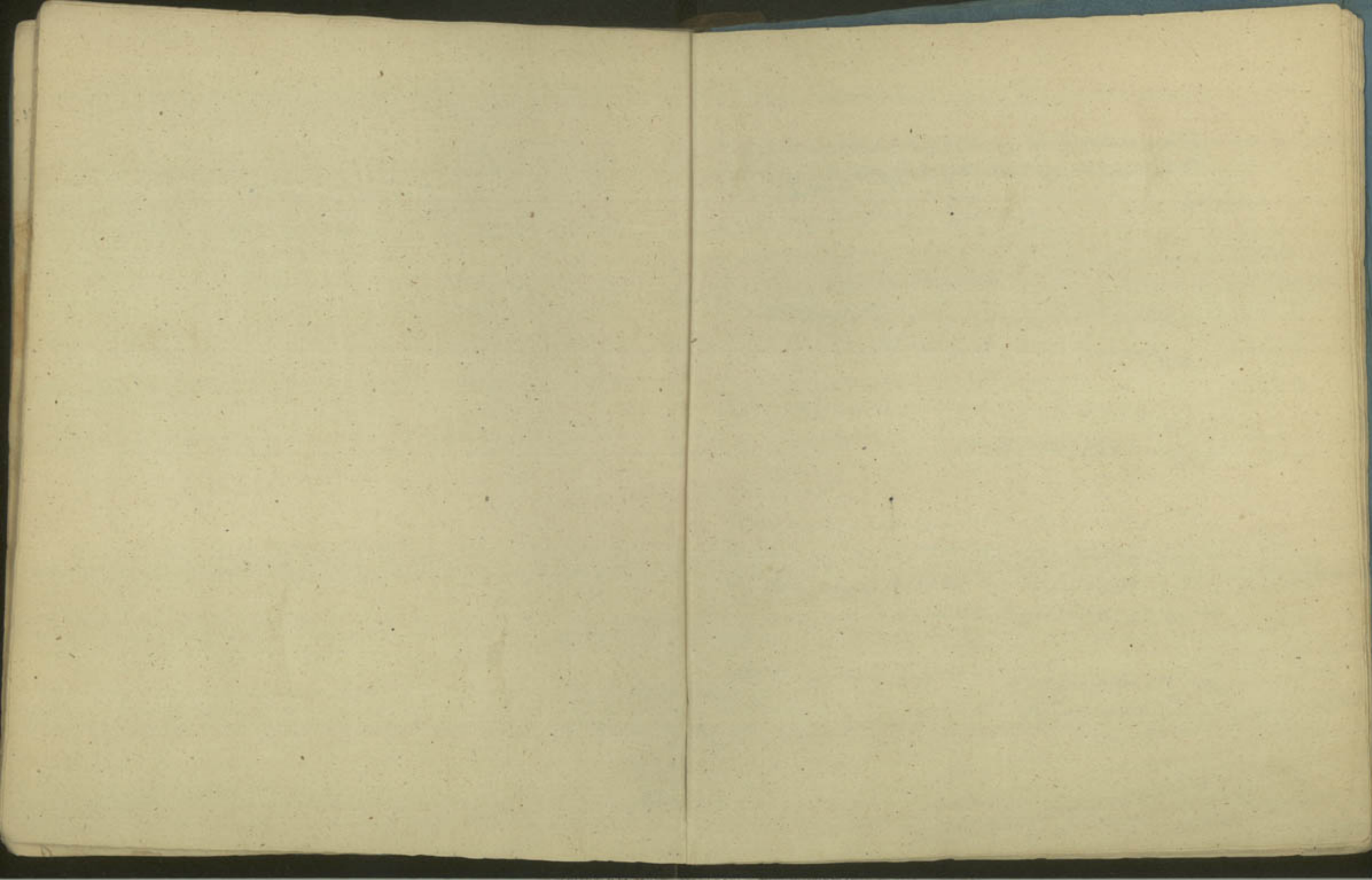
و اما ۹۶۱ از بیاید این است که اجزاء این با وجه و سینه که وجه کسبکه در کار مسع و نقره است
نماند نیست و سرور و در نوره و در سینه نماند و سراده در ظرف طله در عیالیه نقره در بعض

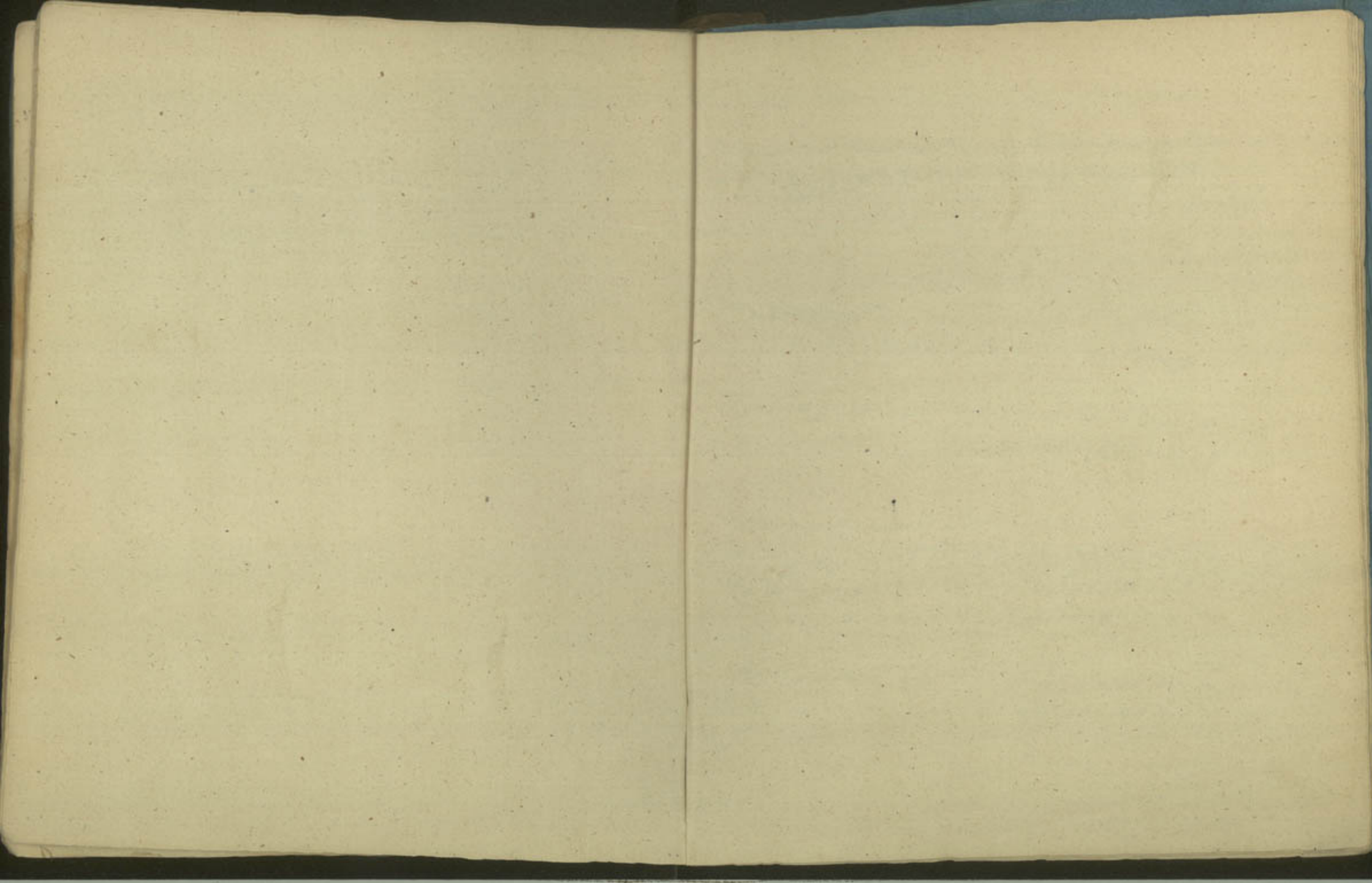
عیالیه نقره

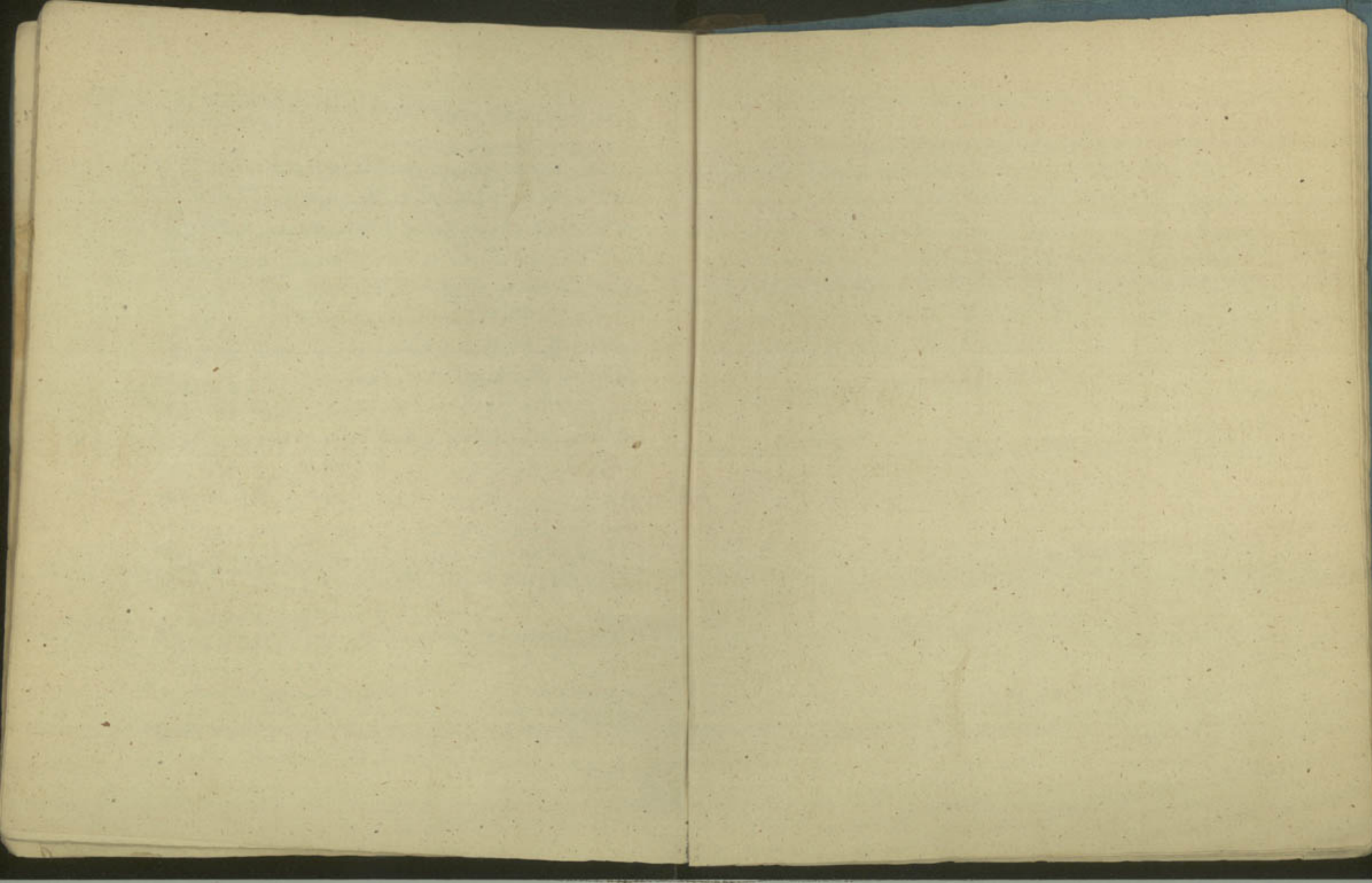
بعد از ذکر جمله از کتاب آمده و سلام علیهم را بیک شیعه از اربعه از اربعه است و بعد از معاشرت با ایشان است
 متشکک بزود اربعه باشد و کذب نیز از آن است و شیعه و ائمه متشکک بزود غیر از اربعه از اربعه از اربعه و علی
 چکار این آثار الظاهر و ائمه الاقرار و از جمله زود و علی او است که طرف ظاهر زود است چنانکه شیعه
 برین اساس میگویند و خواهی دید در ام از متغلبین و استه با این ^{تجدید} شیعه و شریعت عهده با اهل ظاهر
 و التوجه که این طریقه بر دیده و مسلوک نه از این ^{تجدید} شیعه است ۹ احیای تائید قرآن گفته شده که
 تیغ بر کنند عز و امام بین شده از خدا و رسول و ائمه حیاتی که این برست ترا که عمل که است
 اندوه و غم اربعه و سبب و شیعیان و است این است بیان نماید که از اربعه از اربعه است
 که حدیث است

و راه اینها ۹ ناریا فرجه است ان بقیه جسد بقدر یک یک است مقتضی نفع زاری است
 او حجت جاهلیت و نیست توجهت عاقلیت است

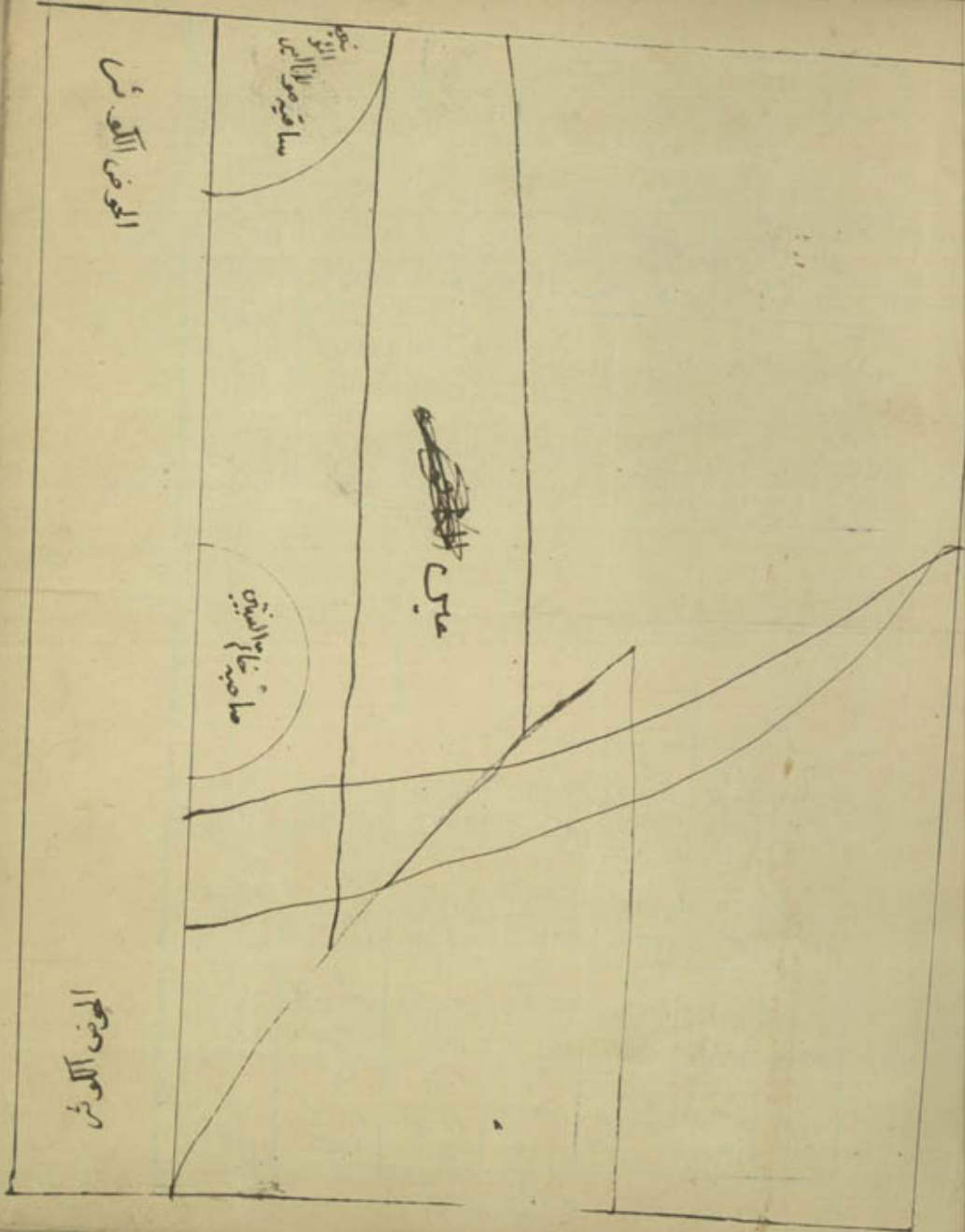








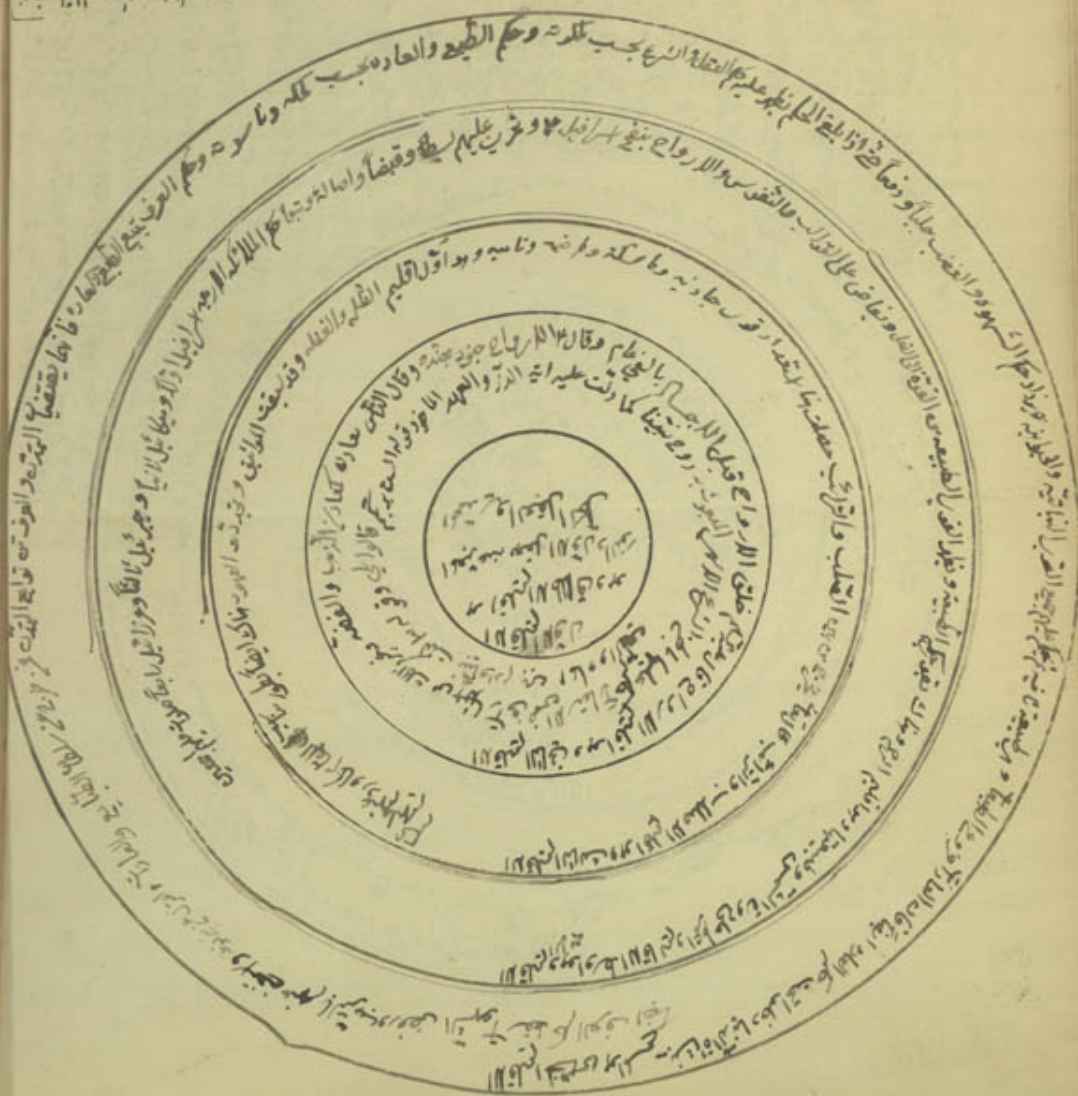
بسم الله الرحمن الرحيم قل في قلح الامس لا يخفى ان السلف واليه سئل على الهيا اما ان قرآن وذلك على الوجه
وجوه بكل موجد لعل عليه السلم يامن كل شيء وجوده ام لا وهو بالصفاء ورجحان ذلك على العلم بالهيا
القدرة واحاطة المعلول اما بسبب الاصول التي فيها انه بطلان علم الامم لا يبرهن على الصادق بل هو
نفسه علم الاقدار للجل المستحق بالتواضع المعترضة عند الالهيين بعقل الخلق لا وهو بطلان وجوده على الهيا
صفة فعل المكين وفعل الفاعل الفاعل وذلك الشيء اما الافاضة الالهيية وبسبب العلم بالافاضة العلم
الذي هو العلم القوي وقال تعالى وعلما من لدنا علما ميزانه ان يحصل للشيء على استعمالها بتفكره وتلا
في مادة ولا ترتيب في صورة مغزوة كبرية نتيجة وفاس اقتراني او اشتراكي ام لا وهو اما ان يكون باعتبار
المشاور والعقل في ترتيب المطورة وتوجه الفعلي للقيام بسبب الالهيية ام لا وهو بالمسائل التسعة
فادركت بالمسائل الخمسة وهو علم محسوس او تخيل لصورة او توفيق لمعانيه والاجابة بتفكره واليغ يتخيل
فالعلم كالمشاور باعتبار التوجه المحسوس بالتحقق ولو هو المحسوس الالهي باعتبار العقل جامع باعتبار العلم
الحفظ باعتبار الفكر وزر العقل والوهم والخيال فهوانه وقايد جيونيه والي ان لا تتقلها والمدة للخيال
والاشياء اجمع من الجوزي ليقابلها بينها وبينها لا يبينها لقله اذ حيز اده طرفه نحو حيث كز ملائكة
وزحيران كز كنه بلان نحو بيان في رور وور ان نحو العلم والوهم انما نذكر الله في الامم والارواح
والصور الجبرية ومعانيها كل ذلك من حفرات التاخرت وصفه انظمت فذكر الالوه والاصول والقادر
والابصار والافعال المواجهه الغير البعيدة والزية المخرطة بسبب بطرقة الله بامرة وعرضه في
العين واقلمه الخيال ومدنية الفاعل من المكان ومدركه للاصوات وبمها وكيفية ما بسبب سبب الله
وصحوة الله الفاعل وقد تحق الله تعالى في سببها وقال وهو اشجع البصير والارواح لبيها
وخيلها يدركها الشئ والله ان الله وعرضه الزايدان في مقدم الالهة كالمسلم الذي هو الظاهر للزينة
يدركه الزايد وعرضها الجبرية والصور المنزلة يدركها الحس على الله والملك والارواح والارواح
والخشونة والارطرية والبيوت والارواح والارواح والارواح والارواح والارواح والارواح والارواح
وعرضها تنضم للملح ان ذلك من الراجح واما فاعل الله في العلم والمعلول لا يبرهن على العلم
الراجح ووجهه ان حيا ان وصفا له واما المصالح الكونية ومقدورها المنسبة للغير فيكون العلم
في عينه القادر وبطلان اسم الباطن العلم فلا يبرهن عليها الا التسليم وانما في معنى الغير في العلم
وتصديق حمله الانسان سلام الله عليهم قال تعالى انك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم وقال وما ينطق عن



جمل الخمر المزاج	ب الزيت المزوق	ك الطعام المجتم	الزهر المزوق	و الزهر المزوق	البحر العابث	ن الحوت المزوق
ك النور والقوى	ل الصورة المزوق	ح الطعام المزوق	ز الزهر المزوق	س الزهر المزوق	ه ارض الطعنة المزوق	ن ارض السموم المزوق
ر ارض الطبع المزوق	ق ارض العادة المزوق	ع ارض الهبات المزوق	د كنز الطب المزوق	ر الستور المزوق	ج الماء الاجاج المزوق	س الارض الباردة المزوق
ش الحجارة والذهب المزوق	ث النبات المزوق	ذ المسوق المزوق	ر النباتيين المزوق	ز شبابيين المزوق	ح شبابيين المزوق	س الميسر المزوق
الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق
الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق
الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق
الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق	الزهر المزوق

الزهر المزوق

بشيء من الوجودات التي هي كائنات الله تعالى



وما يجوز ان يرفعون الا ما كتمت قلوب الامم وكرمهم فعلى الاول ان يخلصهم من كل
 في حال ولا يخلصون الا من كتمت قلوب الامم وكرمهم فعلى الاول ان يخلصهم من كل
 كرمه انوار الخصال انهم ليس للتغذية وللحاجة بل للكرام **الاله ما يهاب الجميع**

عربى التصدي	واحد	احد
ذاتي	انتم صفا واحدا وكان انتم صفا واحدا فلا تسمى صفا واحدا	انتم صفا واحدا وكان انتم صفا واحدا فلا تسمى صفا واحدا
صفتي	ليس شريك لربي الصفا ليس كصفا	صفاة صفة ذاته للخارجا عنه
العباري	فمن كان برهوقا علا مناهج الكبريت بعبارة صفة احد	انما نطق له وجه الله لا يملكه صفة احد
افعال	براهم خلقكم ثم رزقكم هل من كان غير ذلك	انما نطق له وجه الله لا يملكه صفة احد

والله في القسيس من اجل ان لو كان قد خلق صفة احد
 فيكون له صفة احد كما في قوله نطق له وجه الله
 فيكون له صفة احد كما في قوله نطق له وجه الله
 فيكون له صفة احد كما في قوله نطق له وجه الله

عربى التصدي

واحد

احد

ذاتي

صفتي

العباري

افعال

عربى التصدي

واحد

احد

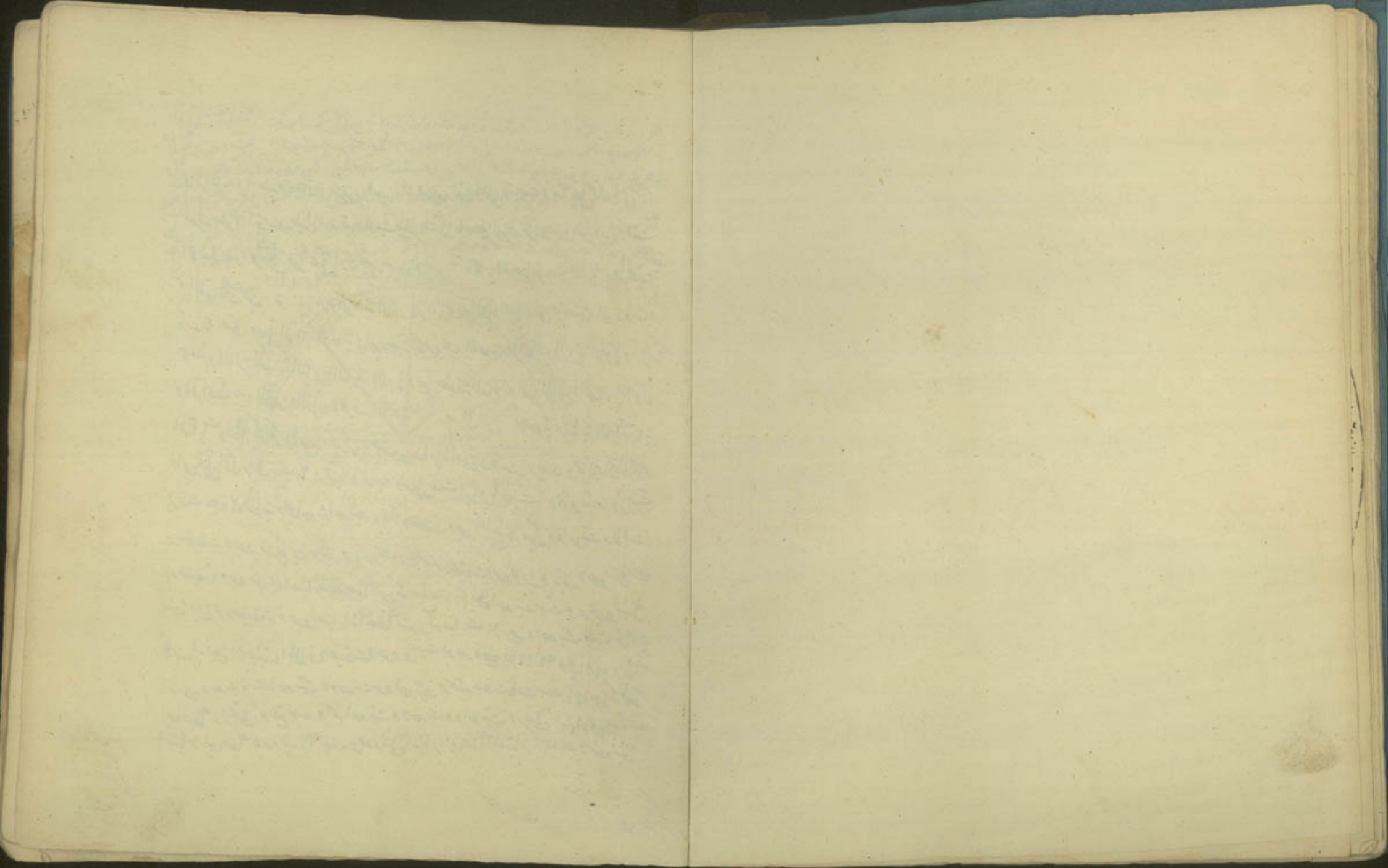
ذاتي

صفتي

العباري

افعال

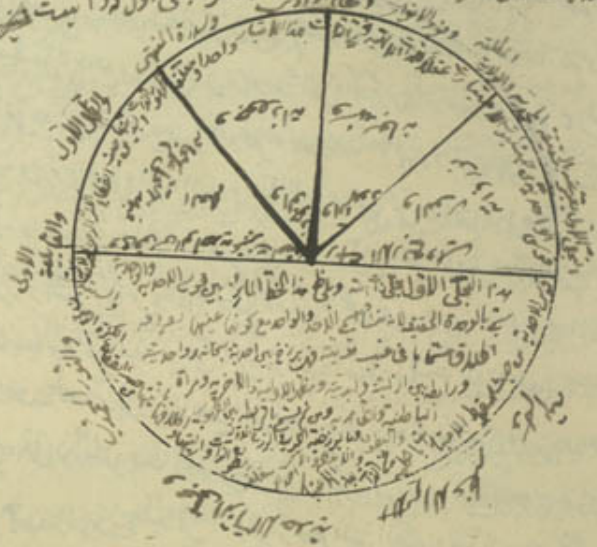
Handwritten text on the right edge of the page, possibly a page number or reference.



بسم الله تعالى

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا نور الا نور واحد بانك ان نور اول ما خلق الله بهت كه ما تجلي اول بند حضرت
مولی صلوات الله عليه والمرتبه ولایت بی غیرت كه با بی غیر ظاهره چنانكه حرف بی غیر فرموده كنت مع
الانبياء سرا وسعی جهرا تجلی اول قبر سید و هم آیه وكلم الاعظم ورب الارباب والمجتمعة
والنور المحمدي ونور الانوار والولاية المطلقة ونون في قوله والقلم والعلم المطلق والحقيقة المحمديه ومقام
وسرة النبي وتجلي الذات الاحدية والبرخية الكبرى بعد الاحدية والوحدانية والارزاق الاول والارزاق
والاعظم والاكرام والغيث النازل والقابلية الاولى وتجلي حقيقة الحقايق والظلال الارزاق والصادق والاول
والنبايات والطائفة الكبرى ايضا تعبير كرده ميشود عبارات شایسته وحدت واحد وكل انك الجمالی
وايه تجلی اول رابطه بهت به از لبت ابدیت ومظهر بهت از ایزان باطنیت و ظاهریت و بر خبت
كربت بين كالأحدية والحادثة احدیت دلالت بر حقیقت وجود بشر لا يمكنه وواحدیت دلالت
بر حقیقت وجود بشر شیء يمكنه و وحدت دلالت بر حقیقت وجود لا بشر يمكنه وجود بشر الا ب
در حقیقت وجود نفي میو اعتبار نقد صفا نشود كه عبارت از معنی احدیت بهت و وجود بشر
شیء یعنی در حقیقت وجود اعتبار انبا صفا نشود كه عبارت از معنی واحدیت بهت وجود
لا بشر یعنی از حیثیت اطلاق حقیقت وجود من حيث هو و قطع نظر از انبیا و نفي بر دوای میو
از معنی وحدت بهت احدیت و وحدت و واحدیت بر سه صفت ذات بهت با بن معن كه ظهور
ایه صفا در تجلی واقع بهت و كم احدیت و وحدت و واحدیت در تجلی استیاز انبیا كه اعتبار
استیاز این صفا در مرتبه ذات نیست و در تجلی استیاز این صفا اعتبار كرده بهت میوه بر واحدیت

و وحدت و واحدیت تجلی ذات بر احدیت و وحدت و واحدیت ذات و واحدیت احدیت و واحدیت تجلی اول
كلم اطلاق بهت ظهور صفت وحدت بهت تجلی كرم تفصیلی بهت ظهور صفت واحدیت بهت رتبت احدیت صفا
حرف واحد و وحدت او بهت عالم اجمالی واحدیت همه ما تفصیل كین صفا تا از اكرامت كمال در تجلی
اول استیاز سبب از يك كرم بهار صفت ظهور وجود و كرم نور با بن تجلی دلالت حقیقی وجود استیاز بهت ظهور
خود و نور كه صفت و رتبت در مرتبه ذات اربع صفا از يك كرم استیاز نشانه و نام این صفا نیست
و این صفا سه ذات بهت اول ظهور این صفا در تجلی اول كرم بهت و تجلی اول علم احدیت ذات
كه تفصیل یافته بهت ظهور السرا و صفا كرم تجلی با بن و در ایزان تجلی اول كرم ذات نیست حقیقت با بن



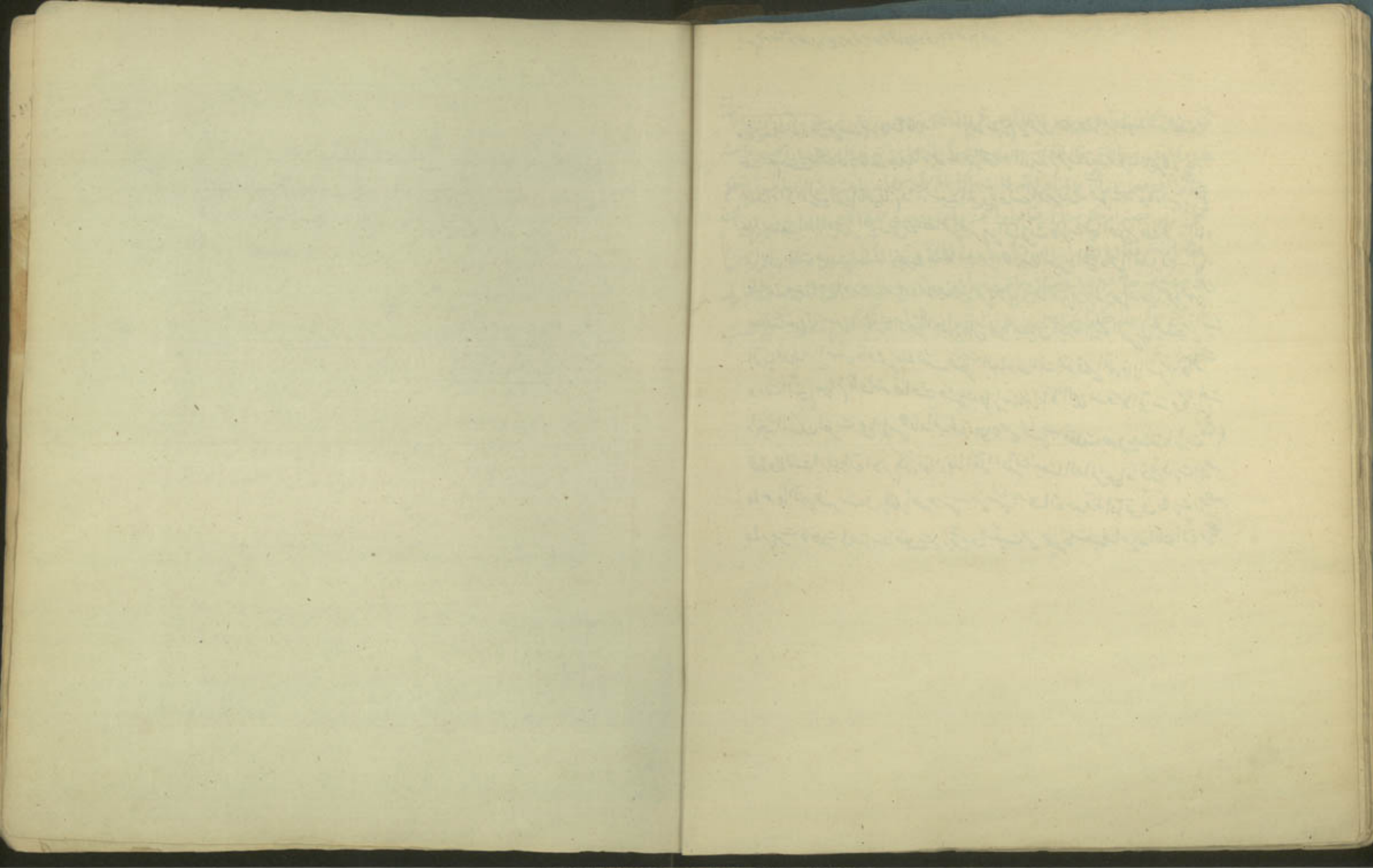
تجلی

در تحقیق علم حروف و اینکه قلی نام کلمه صفت واحدیت است از آن تا به حقیقت یک قلی و عدالت که ممدود است بیت مطر عشق
عشق میبازد سن عمری که کیشو دامن مهم صدای فغته است که کشید چندی صدای پندار هر دو
عالم بکفر و غریب است کویت پیدا و پنهان میزند لیکر است دارد بر زبانه ناسیه میسوزد بجلی المیز
المی است کیف صد الظل و لوسا و بجلد ساکنان غیر با نظر نگر در بیور و نکارت که چگونه کشید سایه قطره
مرتب بجلی ثانی است و اگر میبست میگرداند از هاک یعنی از علم که مرتبه اعیان است به ظهور میز و در بجلی ثانی
نسبت عالم الهات دارد از این است که بجلی شهور هم ناسیه میسوزد ظهور کالات صفات جلاله که در الهیها آله بجلی اول
است و تفصیلاً بجلی ثانی است و در بجلی ثانی آنها و صفات الهی از یک بر متناز و مقبل میسوزد بجلی ثانی صفت علم تفصیل
از برای آن بجلی ثانی تعبیر کرده میسوزد از آن بجز جبهه الالهیه و المحفزه الالهیه و مستند المعرفه و البقی
الشعور و از روح الاظم و الامام المبین و القلم الاعلی و العقل العلی و الافعال الاعلی و قوا قوسیه و منزل التدریج
و منزل النبیه و احده الذکر و العباد و المحفزه الواحیه و بجلی اولیه و مقام التدریج از برای عالم البرزخ
و الرق المنسوخ و النفس الزمانیه و القل و الوجود الاضافی و المجمع البصری و حرف الابدانیه الی المیزانیه الوجود
و وجهه العابدیه و در منتهی المعرفه ای بجلی ثانی وجود است اضافی مضافه بکراتها صفت است از بجلی اول بر آن
ظاهر است و صفت ظهورش نور است لامع از نورش پس چنانکه بوده ان بجلی اول و برین میانه احدیت و وحی
حق سبحانه برین بجلی نور است مثل است بر و حوض کزیز و بر زخمت بر و حوض ان ظاهر است و کزیزه شان ظاهر است
و بر زخمت حقیقت انسانیست و طیف الهیست که تقریر از ان مطلق العالی و الخط الفاصل بین نور است ظاهر
وجود مطلق و احب است بوجودی و ان قابله بقیوم و اجبات و از برای ان که نیست یعنی از حقیقت معنی و احدیت
و این طیف است که ظهور در آن است صفتی از صفات اسمیه است از انما الله مطلق ظهور ذات بی حقیقت
اسم بجلی است و به صفت علم الطبع و به صفت قد است اسم القدیر و به صفت اراده اسم المرید و به صفت سیم اسم التبع
و به صفت بصر اسم البصر و به صفت کلام اسم المتکلم است و این صفت اسم انتم است اسم الهیه و باقی بنام الهیه و اسم
تعلیه و رتبه این صفت اسم مذکور میسوزد و بیست و هشت اسم الهیه است که در این صفت تعلیل یافته اند البتة
الی رفیع الارجاء که در شکل بعد از است

است الهی حقیقت آنکه ظهور و تفصیل عقلی از کلمه رو بنده و از حقیقت آنکه معنی اند بر یک بیت مرتبه که در اسمی از اسم الهیه است
از اسماء کزیز اسم الهی است و اینها جوهر است جوف حضرت حق را و در اینها است نامی کبیر و کبیر و کبیر
بر سر در زده سوزد بجلی ثانی علی العرش است و نهایت قوس طاع علم از حقیقت تفصیل با حقیقت کلمات و از
برای ان که نسبت حقیقت فرقی از حقیقت مع واحدیه و ناسیه میسوزد با حقیقت کبیر و کبیر و کبیر
اسم کزیز کج که نظار است الهیه مذکور اند بجهت تبدیل به ان العقل العلی النفسی الطبی الی کزیزه با
که در شکل مذکور است باطن ظاهر وجود و عدت حقیقت از حقیقت مع احدیت و این سوزان است
در غیب الغیوبی است که ان احدیه ذات الهیه و ناسیه و جوف اصلیه و جوف عالیه باطن ظاهر
علم و حدت است پس جبر از حقیقت صفات و اینها معاین است و حضرت ارتسام و از این سوزان است
و سبط الفاعله الالهیه و ناسیه میسوزد با حقیقت کبیر و کبیر و کبیر و کبیر و کبیر و کبیر و کبیر
کلمات اسم کزیزه ایما است بهت و جزو یا نشانی کزیزه و حروف مفزده حقایق بسیط است یعنی حروف
بیت و نه کانه بسط ایما است که در علم الهیه لکن علم حاشا نه در علم ذات حروف عالیه سوزان است
و اینها در اینها نیست استیاز سوزد در حروف سوزد است اولی ابداع حروف مفزده است حروف باللام الف
و نه حروف است حزن بر المؤمنین علی التلم فموده اند در کسولم الف را داخل در حرف نشانه و ایا بللام الف
بیان ایا بخدا نیا و در حقیقت با وجود آنکه هم لام داخل حروف است و هم الف حضرت مخصوص لام الف سوزان
و اینها علم سوزی که ایا با حروف کزیزه میسوزد با حروف کزیزه که نفی انجروف یعنی انجروف بالذات
حقیقت نشانه که اینست لازم اید و از ترکیب انجروف کلمات بهم برسد که بر اسم از اسماء کزیزه است
کلمات سوزی که ترکیب از همین بیست و نه حرف و مراد از کلمه نه اینها است بلکه کلمه حقیقت است که در
ترکیب از او و او وحی است و روح حقیقت است که لفظ روح و آن بر است و ترکیب همه کلمات است
که احوال کلام روح کلمات و تفصیل عالم است و حقایق احوال با حقیقت در باطن علم علم است از احوال

روي في الكافي بسنده عن سولانا انا اظلم عليه السلام قال ان الله الاحلام انك في بعض في اول الخلق وانا
قيل وما العلة في ذلك فقال ان الله بعث رسولا اهل زمانه فداهم في عبادة الله وطاعته
فقالوا ان فعلنا ذلك فما لنا فراسة ما انت باكرنا ما لا ولا ما عزنا عليه فقال ان الله اعلم
الجنة وان عصيته اذ خلق الله النار فقالوا والجنة والنار فوصف لهم ذلك فقالوا فاصبر الى ذلك
فقالوا انتم فقالوا لقد راينا اموانا صارا عظاما وقد فاتنا فانه اذ والله تكذبنا وبه تخفنا
فاحدث الله تعالى فيهم الاظلم فانه فاخرجه اراهم وانا انكرنا من ذلك فقال ان الله تعالى اراد
ان يخرج عليكم بهذا هكذا يكون اروا حكم اذا تم وان بليت ابن انكم تصير لعقاب حتى يعذب
الابدان

وفي صائر الدرر عن عبد الله بن مسعود قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن الخوض فقال خوضوا بين يدينا صنعنا الجنة ان
فعلت نعم جعلت مذك قال فاخذ بيدينا فخرجنا الى ظهر الكوفة المدينة ثم ضرب برجله فخطرت الاضراس بالبحر الى مكة
حافواه الا الرضيع الذي انا فيه قائم وانه سببه الجزية وكنتم انا وموقف فخطرت انا نهرا ابراهيم بن ابي
وسمى جانيبه ابن ابي عمير في وسطه عمر احسن من الباقوت فلما ريت شيئا احسن من ذلك الخمر بين الماء
واللبن فقلت جعلت فداك من يخرجني هنا الماء ومجاهد من العيون التي ذكرها الله في كتابه انها
في الجنة عيون من ماء وعين من لبن وعين من خمر يخرج في هذا النهر ورايت حوضه عليه شجرة فيها
معلقا من قماش ابيض ابيض نهره وبابها من اية ما ريت احسن منها ليست من اية
الدينا فديني من احسن فاقومى بيدي لنته فنظرت اليها وقد ماتت لتعرف في النهر قال السر معا فخرجت
وماتت الشجر حاتم فاولتته ففانكت ففريت فلما ريت سرايا الكاين منه ولا الذنن وكان راحته
راحية المسك فظرت في السر فاذا فيه نذرة الا ان من السراب فقطت جعلت فداك ما ريت كلهم
قطر والكنت اري بان الامر هكذا فقال هذا اقله انما سمعت ان المرء اذا اتى في طارت روحه
4 من هذا النهر فمرت في رجاها فاضه وشر من سرايه وانه عدونا اذا اتى في طارت روحه
4 برهوت فاختل في غذاه واطعمت من رقره وسقيت من حميم فاستعيد ما ريت ذلك ان رجا



در زیارات نورانی الطهار و حج بیت المقدس در زیارات ترمبول و حضرت رسول صلی الله علیه و آله
 علیه السلام در ختمه آن حساب اینست که رسیدند و در حضرت با رفت حضرت طاووس خندان
 صدقه الهیه شافع روز فراغت تعلق و بعد از آن حضرت و حسن نظرم شهید بکره و با
 ایام و عوالم آن حضرت در حدیث عنبر زنت و بیعت ~~آن حضرت~~ ایدر در حقیقی
 گذرانند لکن این نیز شده و تودر صحیح اسختر با عمل ناشیست که کز قنار با تیر در حدیث
 از حضرت پیوسته بیوم الحزین ^{علی علیه السلام} که فرموده که لایق العبد قدما من قدم
 البقیه حتی یسجد عن اربعه اشیاء عن غره فیما انما و سبابه یما المله و محم ماله
 صح این کلمه و در این الفقه و علم من کلمه من بر زوار و هیچ منبه قدم از فرج
 در روز قنات تا این که ~~از سوال کنند~~ از چهار چیز اقل الله عرفه و در هر کس که در
 قدم که جوایز قدسه در چه تمام کرد رسم الله مال که دختر از الجی تصدیق کند و در کجا اتفاق کار
 چه رسم الله علی که دختر از الجی بقیم کردن پس از رمضان عرفه و عتض ضایع بکنید و مسائل در چه
 عرفه از اصول و ذوق تصدیق سید و علم عقصاران بنیامید که وقت رحلت نزدیک است
 تصاد و چهار رنگ الموت او زودر ~~بلکه~~ بلکه انا فانا لا یقطع بنا المکذبه که وقت و راع کن
 نشان و از زمانه نزدیک است عمل کنید از راز روز حضرت و از راز روز بنیامه هر کار
 خداوند علی اعی بر زمانه که کلمه نصره الله الموت نفس بر نفس و در روز حضرت شده و کس که
 در جای دیگر در رقم مبارک شیم زمانه که از حبیب من احد و ابر بر کزیده من محمد
 امک حبت و الله متون بر بندر کز حبت بر در زبانه و بابت این در آنجا و داع
 نایه و باغ بیخوران هم درند از خوشان ما نیاید که این جا با نیم مله اییم که بر دم

زیارت اعمال صالحه
 در حدیث و غیره
 در حدیث و غیره

در حدیث و غیره
 در حدیث و غیره

بیت
 اگر صد سال مانده و از یک روز بیاورد رفت ازین کافور دل افروز اینگاه ز کس که در آن
 دما و در راه از راه خواران و خویشتن دشمنان و عمارت و جان و ملی در میان و زمین که باین
 مکر صحبت تمام یقیم و نیندم و خوردم و نیندم و خوریم که با رفتند و ازین آن اثر در میان
 نیت و نام و نیت در زبان نیت رسال دیگر با جهاد سال دیگر که مکر در آنز عبور نیت
 مندر می نیندم استخوانها رسیده این هم بیدار نیت همه و نیت مال الراجعه الفرو و نیت
 هر کس که در منزل مخصوصه آید مادرین بادیه مندم ز بی سبب نیت نیت
 به بین اینها که رفتند و اندیشه کنیز که غنویب نیت که بیک و در مادیه
 باین نام نیت مندم و از آن مادیه ۴ سده نیت که جمیع انبیاء اولاد و نیت
 هزار مکر نیت مکر کوشن و نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت
 فرمایند که اینها کوشن نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت
 و از نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت
 هر صد که در روح مکر نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت
 و خاک نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت
 و نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت
 نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت نیت
 که در حال احضار رسد الموت علیه السلام صحیح آید که تقصیر و نیت خدا مایه و نیت

کلام

نفس و هوس را و فرمودی نشاندن آتش حرص را و حقیر میسازد دنیا را و این معنی سخن
 که حضرت پیر صلی الله علیه و آله ایضا فرموده که فکر یک ساعت بهتر است از عبادت
 یکساله یعنی هر اذان فکر فکر کردن و اندیشه در آن کردنت و در کتاب تزیین کافی آن
 سید عالم صلی الله علیه و آله و سلم منقولست که فرموده اند که **اِذَا اسْتَحَقَّتْ كَلَايَةَ**
اللَّهِ وَالسَّخَاوَةَ جَاءَ لِأَجْلِ بَيْنَ الْعَيْنَيْنِ وَذَهَبَ لِأَمَلٍ وَرَأَى الظُّهُرَ وَذَا اسْتَحَقَّتْ
كَلَايَةَ الشَّيْطَانِ وَالسَّقَاوَةَ جَاءَ لِأَمَلٍ بَيْنَ الْعَيْنَيْنِ وَذَهَبَ لِأَجْلِ وَرَأَى الظُّهُرَ
 حاصل معنی و تلخیص مدعا اینکه چون کسی شایسته عنایت و یاری حضرت باری و
 سزا و سعادت و بختیاری شود اجل پیش چشم وی آید و امل به پس نیت وی
 یعنی فکر مکرک و اندیشه و روز پس او را در پیش نظر حاضر و نصب العین خاطر شود و
 زندگانی و تحصیل اسباب کامرانی در نظرش باطل و از خاطرش نایل گردد و چون
 کسی را استحقاق این کار بهم رسد که شیطان متوی هر کار و صاحب اختیار او
 و بد بختی و شقاوت قرین حال وی گردد امل پیش چشم وی آید و اجل به پیش
 او رود چنانکه تبیین و توضیح آن شد پس عاقلان دور اندیش بلکه در صدد
 اصلاح حال خویش و تنبیه نفس کافر گیش باشند ناچار است از برانگیزان نیت
 جهت دیدن باشند امری که مکرک را بیاد آید و روز و شب آنرا منظور
 نظر نامل سازد و البته از آنجمله تسبیح جنانه است بشرط آنکه مؤمن و شیعه
 اثنا عشری و فاسق و فاجر نباشد و از اعظم فوایدی که حضرت شاعر و در تزیین
 تخریص بر آن منظور است همان این باشد که آدمی از دیدن آن بفکر خود افتد

و متذکر گردد که برای او نیز این آتش در کاسه و این روز در پیش است و نشاید که
و سیله از مستی غفلت بیهوشی و خواب غفلت بیهوش آید و تذکر آن احوال خود بخوابد
چنانکه در کتاب ملاحظه فیقه مذکور است که اذ ادعی الرجل الى قائمته و الى
انجاب الى الجنانه لانه انذکر من الاخرة و يدع الولیمة فانها تذکر الله حال
خوابه
معنی اینکه هرگاه خواننده شود مردی بطعانی در عروسی و در همان وقت بخوابد
جنازه باید که حضور بر آن جنازه داشته باشد و در آنجا رود و برای اینکه آن کار
بیاد می آید و آن عروسی را و گذار در جهه اینکه آن دنیا را بخاطر می رساند و گویا بی
همین جناب اقدس خاتم النبیین صلی الله علیه و آله فرموده اند که اذ ادعیتم الى
الجنان فاشرفوا و اذ ادعیتم الى العرايس فابطئوا ملتخص معنی آنکه چون خواننده
شود بیدار و سیسها پس در رفتن کاهلی غافله و در اشد القلوب از برای آن
روایت شده که وقتی در خدمت حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله بودم
جنازه دید که در فن میگردید پس مبادرت نمودم بشتاب بر سر آن جنازه و
ایستاد و بعد از آن گریست چندانکه جامه اش از اشک جستم مبادکش تر شد پس
از آن بجانب ما التفات نمود فرمود که یا اخوت لی مثل هذا فلیجعل العالمون
احضروا هذا و اعلموا له حاصله مضمون اینکه ای برادران از برای چنین روزی
باید که عمل کنند عمل کنندگان از این روز و حسرت و تداومت آن حد کنید
برای آن اعمال صالحه همیشه تا بعد از حاصل مردمان دید و هو شمنان
باخبر میباید که حضور در چنین روزی عظیم شمرده در ادراک این سعادت

خواننده

صالحه

کتاب

الاعظیم الاستادین و المعلمین و حسن توکلهم و التفاتهم الیهیم بنظر الشواق و العطف فمحل الوجد
العباده الربانیة فی نفوس الرجال البالغین رغبة الصبیان و نفاستها و محبة للعلمان بحسن الوجوه
لیکون ذلک داعیا لهم لانا و بهم و تکمل نفوسهم الذمیه و یبلغهم الى الغایات المقصوده فی الجار
نفوسهم و الاملا خلق الله هذه الرغبة المحبة في اكثر الطرق و العلماء و قد بدت اركانها من هذا العشق النبوی
في النفوس الطیفة و العنوب الرقیبة العیر القاسیه و لا الجافیه و فائدة و حکمة و غایة صحیح و حسن است برت
هذه الغایات التزکریة فلیکون وجود هذا العشق فی الانسان معدودا من جملة الفضائل و
المحسبات الاصلیة الازلیة و السیات و لعمری ان هذا العشق یترک النفس فارغة عن جمیع الهموم
الدنیویة و الاما و احدی من جملة الهموم و هو احد امور التیق و المرویه و هو ان فی قلبه
قرآنا رحیم الله و جلال الله حیث شمار الیه توله و لو تخلفنا انان فی حسن تعویم قولهم فی حق الله
خلفوا و قبا ربک السوس انی لعین سوا کان المراد من خلق الاخر و صور الظاهر و الکامل و الایمان
لان الظاهر عنان العین و الصور مثال الحقیة و البدن باقیة النفس و صفاتها و الحی و قیصر الحقیة و الایمان
العشق النفس للمحصل الاذی اذ لم یکن مبادیه افراط انهم یجوانبه بل یتم ان شانه المشرق و وجوده
ترکیبه و عدال مناصب حسن اصدقه و مناسب حکماته و حاله و غنجه و دلاله معدود و فرجه النفس بل و
هو یرقی القلب و فیک الذم و ینبیه النفس علی ادراک الامور الشرفیه و الاجل ذلک المراد من جملة الهموم
الاتیه بالعشق و قبل العشق العصفی او فی سبب یطیبه النفس و ترویر القلب و فی الاثر ان الله محمد صلی
الصلوات علیه و آله و سلم و قبل و عرق فکتم فوات مات شهیدا و تفصیل المقام ان العشق الاذی منقسم الی اثنی عشر

والجوارح والعشاق كغيره من الحيوان وصفته وادخاله والحيوان في النفس والاشجونة والنفس في
هو الذي يكون مبداءه مثل كل نفس الحيوان والاشجونة والاشجونة في النفس الموصوف بالاشجونة
انما هي نفس الاشجونة هو الذي يكون مبداءه فهو بديه وطلبه بهيمنة يكون اكثر من الاشجونة
نفسه الموصوف ولونه وانما هو الموصوف والاول ما يقتضيه لطلبه نفس وصفها
والثاني ما يقتضيه للثارة ويكون في اكثر مقارن العجز والحرج عليه وفيه نظام التوكلية والقوة الفاعلة
بكل الفاعلية في نفس اشجونة ذات وجوده ونفسه وورقة قلبه في قلبه في اشجونة بالاشجونة
عجزه في قطع على الاشجونة والاشجونة في عجزه في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع
انما هي نفس الموصوف كغيره من الاشجونة في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع
كفى الذي يكتسبه عليه في هذا المقام ان هذا العشق وان كان معدودا في نفس الاشجونة في قطعها على جميع
يتوسط الموصوف بها بين العقل والمخارق المحض ومن النفس الحيوانية ومثل هذه النفس لا يكون محمودا في نفس
على الاطلاق في كل وقت وعكس الحال في الاشجونة في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع
الوقوف في حاله ترفيق النفس وبغيرها من العطفة ورقدة الطسجة وادخالها في اشجونة في قطعها على جميع
استكمال النفس بالعلوم الالهية وتصيرها عقدا في العجز على العلوم الكلية في هذه الاشجونة في قطعها على جميع
فلا ينبغي لها عند ذلك الا تتخلف عن هذه الصور المحسوسة الكلية في اشجونة في قطعها على جميع العجز
من هذا المقام ولهذا قيل للجوارح في حقيقة وادوات العجز من العطفة الاعلان في حقيقة في اشجونة في قطعها على جميع
منه تارة او يكون في عجزه وادواته في الاشجونة في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع
الذرة تارة او هو بديه في نفس الاشجونة في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع

دلت

وحسن الاشكال ومجودة الكريب بالشمس المهيمنة الترفيق وادوات القوة الشمسية واما الذين ذهبوا الى ان
هذا العشق في فعله العقل ليس العقل في النفس لانهم لا يميزون له بالاشجونة في قطعها على جميع العجز
الامور الا ما يتجلى للحواس فظهر لث عزمه لم يولد ان الله تعالى لا خلق شيئا في حيلة النفس الا الحكمة حليمة وغاية عظيمة
واما الذين قالوا انه من نفس اشجونة لولا انه جرد من الاشجونة في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع
سهر الليل في تحول البدن وادوات النفس وغار العيون والاشجونة في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع
ان مبداءه في المزاج واستيلاء المرء السودا وليس كذلك بل الالهة في تلك الحيات اعدت في اشجونة في قطعها على جميع
او ان تم اشترت في البدن فان في كل ذلك العجز والتامل في امر باطن كثير الا في تمامه وان اشجونة في قطعها على جميع
القوة البدنية في الجانب الواجه وينبعث من كثره الحركات الدماغية الحرارة شديدة في حركات الالهة في قطعها على جميع
بقوة الكيموسات الصالحة فينبغي ان يلبس في الحجاب في حاله الحضانة ويحتمل الدم الى السوداء ويرتا تولد من الاشجونة في قطعها على جميع
وكذا الذين يزعمون انه جنون الاله فانما هو في اصله انهم لم يجدوا ادواتها في اشجونة في قطعها على جميع
عما هم فيه في الحمية والبلور الى الالهة والصلوة والصدقة والرفق في اشجونة في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع
اكتماله والاشجونة في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع
وانه والاشجونة في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع
سر المرض سمو ذلك طبيا العباد والمرحون في اشجونة في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع
مثل كل عجزه صورته ما لم يكن في اشجونة في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع
انفق في طالع ودرجته وكان في اشجونة في قطعها على جميع العجز والاشجونة في قطعها على جميع

عشق و محبت امری است که در صورت را که آن عشق در عرواق و عروق است و در برابر مردان سوزناک است
نکند و نوزن ناقصه که در کان و سینه ایشان بجات معتدله و خفتان و اگر این نیز بود البته
صفت خلق غیر نمود این عشق را در طرفه و علم پس با هر در خلوت و محبت این عشق در نفس
لطیفه نرم و دلهای عزیز است و نیکین فایده عظیمه و حکمت فخریه و منفوت را چه و غایت صحیح
است چنانکه میدانیم و بر این زمین و در این عالم که در این عشق مدکور است البته وجود این عشق
در نوع انسان معدود و خواهد بود از جمیع فضائل و حسنات نه از ذل و مسکات و غیر
خود قسم که این عشق فارغ میسازد نفس عاشق را از جمیع انهموم دنیا که مگر از یک هم که
آن شوق دیدار صاحب حجاب معشوق دلدار است که در آن بسیار از صاحب الامر و جلال
خداست است چنانکه اشاره فرموده است بآن در سوره فرقان بقولش و لقد خلقنا الانسان
به حسن تقویم بیکر که از دیدیم آن نژاد در بهترین اندام و صورت و نیز بعد از آن است
خلقیت او در فرموده ثم انما ناه خلقا اخر فبقا کریمه حسن الخلقین بجز پس از دیدیم آن
را بخلق دیگر پس بلند ما در خدا که بهترین فالقین است خواه مراد از خلق دیگر صورت
ظاهر کامله باشد یا نفس باطنه زیرا که ظاهر عنوان باطنیت و صورت مثال تحقیق
و بدن با آنچه در در غونه نفس است با صفاتش و می از قنطره حقیقت و ازین جهت
این عشق نوعی از بر این شخص است که هرگاه منشأش زیاده است به صورت حیوانه باشد بلکه همین
سند بدن و خوش آمدن صورت معشوق و خوش ترکیب او و اعتدال مزاج و حسن اخلاق
و مناسب حرکات و ناز و غمزه اش با از جمله صفات و فضائل جمله شمرده میشود و این عشق

دلدار

دل را نازک و ذمین را نازک میکند و نفس را برادران امور شیرین و گاه کاه میسازد و با این بسیار
میکرد اندام شام و بزرگان مریدان خود را در اول امر عشق و عشقبا از و صحرانگشته اند عشق
با عفت البته بسیار است از بر این لطیف نفس و تنور قلب و در چهار و اوست که تحقیق
جمیلت است که دوست صیدار در صحرای و معضرت گفته اند که من عشق فکرم فکرم فکرم فکرم فکرم فکرم فکرم
بغیر مطابق حدیث جمعی که گذشت و تفصیل این مقام است که عشق آن در دو قسم است تحقیق
و مجاز و عشق حقیق همان محبت خدا و صفات و احوال اوست و عشق مجاز در قسم
است نوعی و حیوانی و نوعی است که در شایسته است بهت نفس عاشق است با نفس معشوق
در مان و حقیقت و اکثر لذت از شکل و شمائل معشوق است با عینا بلکه انا خوب است نزد
خودش و حیوانی اما است که در شایسته است بهت و طلب لبت بهم و بیشتر لذت عشق
از ظاهر معشوق در رنگ و اشکال و خط و حال اوست با عینا از آنها امور است بدین جهت
اول از تقضیات لطافت و صفات نفس است و ثانی از منقضات شهوت و در اکثر معارف عشق و خوراک
و در اولی تقضات قوت حیوانیت است و ثانی از تقضات شهوت و در اکثر معارف عشق و خوراک
در وقت قلب میگرداند و از این جهت است که در اول معشوق بود و در آن میسازد و همه همش را معشوق در
هم معشوق میگرداند اما کلامش را رسانیده است بطبع برکش که در وقت عشق نموده اند و انرا از کار برز
کاران شمرده اند و در شان را مستبصر عدم فهم و اطلاع بر امور حقیقیه و علم از لطیفه ساخته بعد از آن گفته
است که عشق را مرز نوعی با حیوان الهی دانسته اند که بهت است که ملاحظه ظاهر معشوق نموده اند از

و همچنین طرز عمل از عثمان یا آنکه اندکی از سابقین سازد و برایشان اندکی
نیز داده می‌آورد تا جمعی که خصم و لعاب آنکار نمایند مثل آنکه خلافت کلابو بگر
ادعا نمود حق بود بدلیل کذا و کذا از ادله بدیهیه یا آنکه دلیلی بی‌آورد
که مسلم باشد یعنی خصم از قبول داشته باشد خواه در واقع حق باشد و
خواه باطل مثل آنکه خلافت ابوبکر را بدلیل وحدیثی که شیعه قبول داشته
باشد ثابت نماید یا آنکه شیعه خلافت بلا فصل را از برای علی رخصه
ثابت نماید بدلیل وحدیثی که حق قبول داشته باشد یا آنکه ثبوت آنرا بقرینه
بنابر علی ذلک در این رساله مختصره اثبات خلافت بلا فصل از برای علی
و بطالان خلافت ابوبکر می‌نماید با دله و احادیثی که اهلیت و جماعت قبول
دارند و در کتب معتبره خود ذکر روایت نموده اند و احادیثی که هم با آنچه در
اثبات خلافت ابوبکر می‌کوبند از ادله و احادیثی که شیعیان بکنه
بلکه بعضی از سنیان نیز آنرا قبول ندارند و نسبت وضع و جعل با هم
هند و هم چنین ذکر نمائیم احادیثی که شیعه تنها در باب امامت علی
روایت کرده اند زیرا که گفتار اهل سنت و جماعت احتمال دروغ وضع
و جعل دارند و الله و فوق هر گاه مثلا دو نفر منازعه نمایند
و یکی کوه خال و عه هردو وارث اند و دیگری گوید که هیچ کدام وارث
نیستند و هردو متفق باشند بر آنکه خاله و عه در ارث و عدم ارث
انهم جدا نیستند و در حکم متفق پس هر گاه یکی از آن دو نفر اثبات

کند بدلیل

کند بدلیل که خصم قول نماید آنکه وارث است مثلا کلابو نیز وارث است
بود باجماع و کتب و علم قول بفسل چنانکه گفته شد و شبهه همه این طریقه را در
استدلال قبول دارند و این عمل می‌نمایند چون مذهب سنی است که
خلیفه بلا فصل بعد از حضرت رسالت ۱۲ ابوبکر است و بعد از او عمر
و بعد از او عثمان و بعد از او علی است و دیگر خلافت نیست و بعد از آن پارتاشا
بجهت روایتی که از حضرت پیغمبر نموده اند که فرمود خلافت بعد از من بی
سال است و بعد از آن بر میگردد به پارتاشا هر گاه بر این حدیث وارد می‌آید
که خلافت خلافتی از بعد از او بیست و نه سال نیم گسری نشد و بعضی
چنین گفته اند صدیق نقی سه تا دو سال بر مسند خلافت بود ده سال
خلیفه بود شش ماه فارق که حکم تقاضا برد عثمان و زنی در او نه سال بر
جمله خلق مقتدا بود نه ماه چهار سال دیگر ایام علی مرتضا بود پس
نیم سال اگر چند روزی بن علی یا معاویه خواهد بود و بر این تقدیر
باید بیخ نفر باشند و این خلافت اجماع است و امام بقوی در مصابیح در حدیث
ابوبکر و عمر را اخبار حسنا روایت کرده که روزی حضرت پیغمبر فرمود که از
شما کیست که خواب دیده باشد پس مردی گفت که من در خواب دیدم که کلابو
امدا از اسبان قران و بی پس سفیدند ترا ابوبکر و تو بر هیچ شتری برایی بگر

نقل از حدیثی که در کتاب
مناقب ابوبکر است و در آن
روایت شده است که پیغمبر
فرمود که من بعد از من
بیست و نه سال نیم گسری
نشد و بعضی چنین گفته
اند صدیق نقی سه تا دو
سال بر مسند خلافت بود
ده سال خلیفه بود شش
ماه فارق که حکم تقاضا
برد عثمان و زنی در او
نه سال بر جمله خلق
مقتدا بود نه ماه چهار
سال دیگر ایام علی
مرتضا بود پس نیم
سال اگر چند روزی
بن علی یا معاویه
خواهد بود و بر این
تقدیر باید بیخ نفر
باشند و این خلافت
اجماع است و امام
بقوی در مصابیح در
حدیث ابوبکر و عمر
را اخبار حسنا
روایت کرده که
روزی حضرت
پیغمبر فرمود
که از شما کیست
که خواب دیده
باشد پس مردی
گفت که من در
خواب دیدم که
کلابو امداد از
اسبان قران و
بی پس سفیدند
ترا ابوبکر و تو
بر هیچ شتری
برایی بگر

و آمدند فرشتگان مثالیه فرستند و بدون مجرم و جانی هم را نفرار و جبراً با
 طاقت در آورد و از آنجایی که آنکه بموسوی و هر کس از مجرمه عصا و بد و بیضاً
 عنایت فرمود و صحبت بدین و مدارا ذوق با فرعون نمود فقال الله تعالی
 فَأَيُّهَا قَوْمُ لَأَذْرُؤُنَّكَ قَوْلًا لَيْسَ لَكَ بِذِكْرِ أَوْجَحِي بِحُورٍ بِهَا هَذَا دَرَامِدِينَ
 و تحصیل معرفت و یقین موجب توفیق و هدایت رب العالمین است
 چنانکه فرموده و الذین جاهدوا فبنا لنهم بهم سُبُلَنَا نَأْتِكُمْ مَكْتَفِي
 وجد وجهه تحصیل نماید بکافی اید کما قال الله تعالی و ان لیس
 لِلنَّاسِ الْآمَانِي جَنَابِ اِفْدَسِ اَلْحَى شَيْطَانِ لَعِينِ رَاخُلُقِ
 غرور و راه افتخار و افتخار بر بندگان کشود فقال الله تعالی اَجِبْ
 النَّاسُ لَنْ يَسْأَلُوا اَنْ يَهْوُوا اَمَانًا و اَلْفَتَنُونَ و لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
 قَبْلَهُمْ فَلْيَسْتَعِزُّوْا بِاللّٰهِ الَّذِيْنَ صَدَقَ قَوْلُهُ لِيَعْلَمَنَّ الْكَافِرِيْنَ و باو
 کبریت و وضوح ادله خلافت ادب کبری انهارا خالی از شکوک
 و شبهات شیاطین افس و جملین نکذاشت چنانکه در آیه اثبات
 ذات و صفات مقدسه خود و نبوت انبیای عظام و وصایت
 اوصیا کرام نیز همین قاعده افتخار را معرفی داشت و چنانچه در آیه
 معلوم کننت شروع در مطلب میبایم بعون الله الملك الحق القدر
 در امامت حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب علیه
 السلام

دین

تعالی

عبارت است

مصلحت

و خلافت

و خلافت انحصاری است بلا فصل بعد از حضرت رسول ص و اولاد بر آنند
 این مطلب زیاد بر جدا حصاست و باعتبار ضیق مجال و اضطراب
 و اختلال حال مسافرت و ارجحان تفصیل اکثر این اعمال و چاره
 تخصص در اشاره بر سبیل جمال است و شاید که همین قدر از سبیل
 طالب حق کافی باشد که رضی الله عنه باتفاق اهل سنت و شیعه
 خلافت بود و با ابوبکر در باب خلافت نزاع نمود تا شش ماه یا
 چنانکه در صحیح بخاری و مسلم و غیره مذکور است با ابوبکر بدعت
 نمود و عرض این مدت علی رض بر حق بود بموجب حدیثی که در
 متفق علیه است از حضرت رسول ص که فرمود علی مع الحق و الحق
 مع اهل بد و رومعه کف کف مادار و کرد در این مدت علی وفات
 می یافت با اتفاق خاص نبود و بر مبنای جاهلیت غوده بود بلکه
 آنکه امام زمان خود ظهور کرد ابوبکر باشد با امامت نشناخته بود
 پس خلافت ابوبکر در این مدت باطل بود پس علی بکم در انوقت
 خلیفه بحق بود باجماع مرکب چنانکه مذکور شد و عبارت اخری
 خلیفه بودن علی رض بعد از حضرت پیغمبر ثابت است باتفاق فرقه
 یقین پس او خلیفه است تا خلافت محالفش ثابت شود بدلیل که
 متفق علیه باشد میان اهل سنت و شیعه و انکاحی اند مگر آنکه
 خلق یا اختیلا ق غایبند تفصیلیه پس یکی آنها اینست که
 خلافت و امامت فرع فضیلت است و باید که خلیفه و امام تفضیل
 نسبت باشد در جمیع کمالات از عمل و عمل و سایر ملکات نفسانی
 و اموری که با آنها رفح احتیاج مردم شود نظام دین و دنیا

جماد

ماه اول

عاصم بن مقدمه بدیهه نسبتی که از زمان حضرت آدم تا بعد از زمان
حضرت خاتم محمد کس در آن قلع و شمشه نکرده بود قلع کردند
و گفتند که در خنتر زنده نیست و از برای اثبات این مقدمه باطل
نمودی که او بگوید از برای غضب نکردن سخن معاشین که نبیاء لا یؤید
وضع نموده چنانکه انشاء الله تعالی اشارت بان خواهد شد
نیز شعری وضع کرده اند که بنویسند و اینها نا و بناتنا بنو هون
ابناء الرجال لا یصلح و حال آنکه این شعر بر تقدیم بنده این شعر
اصحی داشته باشد حل بر بخور و مبالغه ممکن بلکه ظاهر در بیان
است و از قبیل آنکه لیس من اهلك است و منظور آنست که او کافر
گشت اخلاف از پدر پیش از مادری کنند هر چند که این نیز محل حرف
و خلاف حدیث و مثل مشهور است که الخال احد الضمیرین و
الولد الحلال یتیم با حال و چون این مقدمه را می خوانی حضرت
پیغام نمود انحضرت بقاصد خود قتل الشان ان لودی و اولدی لکان
این کما زغ اولدی یعنی بگویم که دشمن و پدر من پیغمبر علی الله صلوات الله
که اگر چنانچه حسین پس از پیغمبر نباشد هر گاه انحضرت در عقب او ولد
خواهد بود چنانکه پدرش از آن غلط نمود تا من سبب سوره ما اعطینا
لنا کوش نازل شد چنانکه این بچه آمدید در شرح فی البلاغه اشاره
بان نموده و قال لفاضل جلال الدین السیوطی فی الاکلیل عند ذکره
تعا و من ذریته داود الم قولہ و عیسیٰ ابی سیدک بیون قال بدخول اولاد
البنات فی الوقف علی الدریه و اخرج ابن ابی حاتم عن حرب بن ابی الاسود قال
ارسل الحاج المصعب بن یزید قال بلغنا انک توغ ان الحسن والحسین من ذریه
النبی قال انه کتاب الله قال قد قرأته من اوله الی اخره فلم اجد قال لیس

نور

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي جعل العلم على ما يشاءه وقدره وحكم على حجة والبرهان والنبيا ربه وقفاوس ما طار العلم والادب
 ما بعد قال الله تبارك وتعالى في كتابه العزيز ولا اله الا هو فبما هذه النبطا الرقيم في حجة الرحمن الرحيم
 وكذا قال صفا اعلم انه نقله من الحق الذي قال الملائكة الانبياء والاشيخه ومن صفته وعبده الملائكة الذين
 في بناءه كما قاله صلوات الله عليهم اجمعين والانبيا ورسلة الانبياء اوصف الانبياء في عالم الذر وفي السموات على
 في حديث الغرابع والملا

والصانعات جميع صانعة او جماعة صانعة ولا احد قسم بصيغة اوجامه الانبياء والملائكة المجاهدين
 وجماعة كقوله في خبره في الخبرين

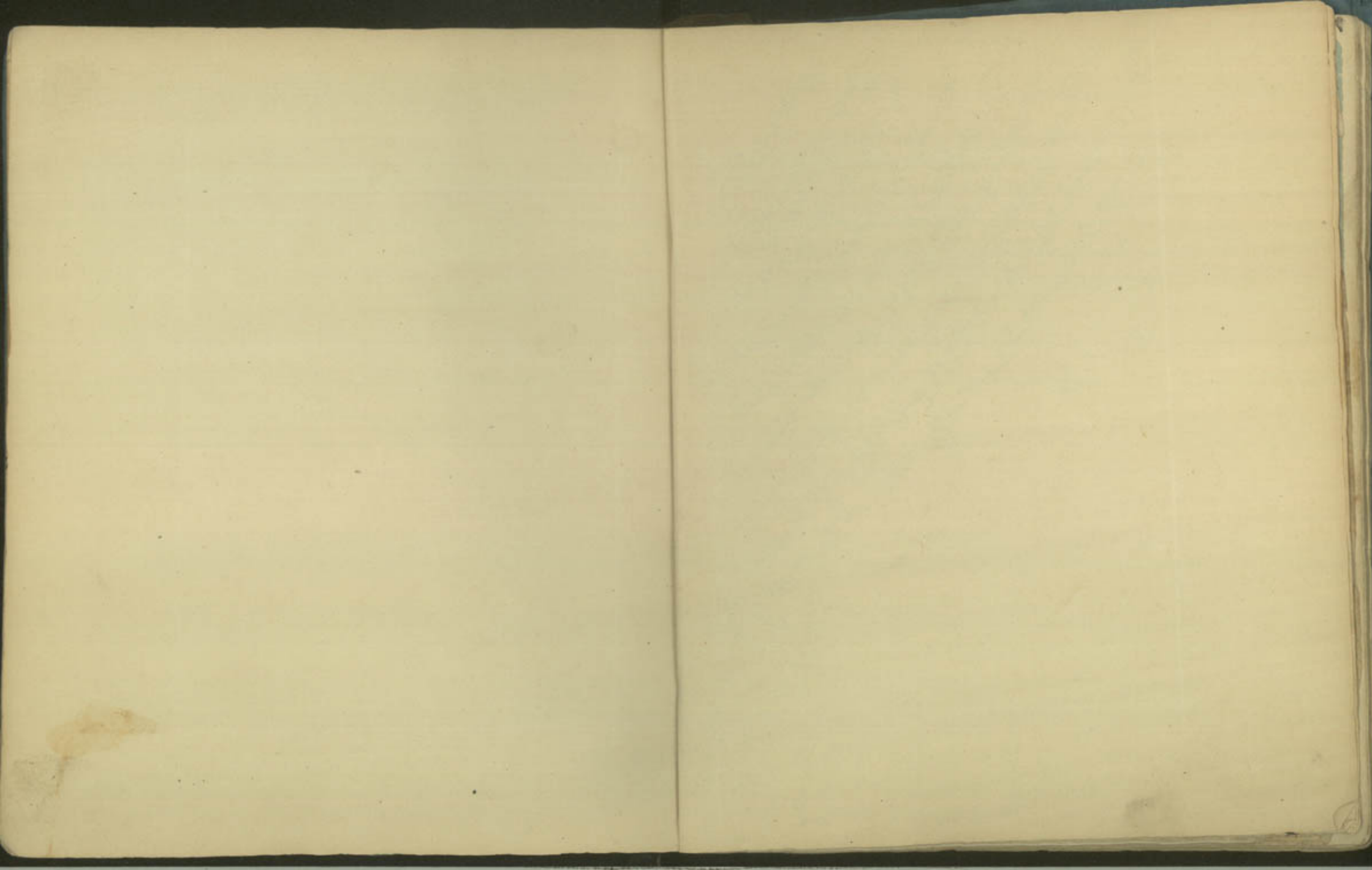
الملائكة انما رتبوا بقدر ما عملوا في
 من الملائكة الذين في قلوبهم يقبلون الكتاب والذين هم على
 في السبطا يروسون ثقتها السيد
 فمن الملائكة في حق الله
 فهو اصحاب النبي كما ان الرب في حق
 واصحاب الشمال التي يوصف اصحاب

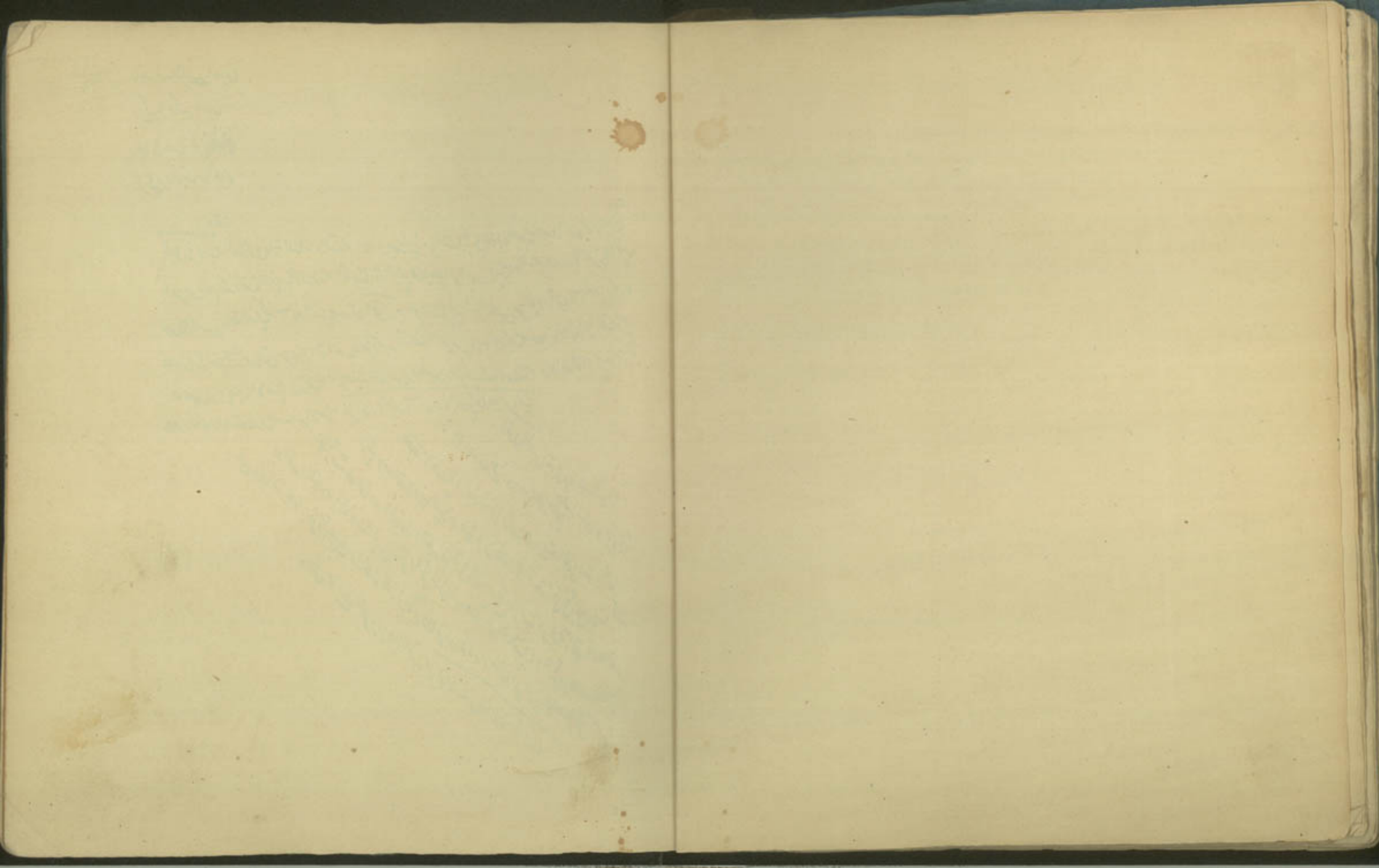
ايضا يقولون وانما اصحاب اليمين في
 واصحاب اليمين على سبعين بعضهم كانوا
 كالامم والذين في قلوبهم غش
 مقربين وبعضهم كانوا من اصحاب اليمين
 ان لا يلبسوا العصابة المقربين

وملك الاركان
 في الجحيم الذين اخذوا البيعتين
 بينه وبينه في الجنة
 واصحاب الشمال الذين اخذوا البيعتين
 في الجنة من شمال العرش ومن
 جهنم والاولى ان اليمين
 من لقب البريئة من النار
 لقب وهم كما في الخبرين
 وفي الحقيقة يرجع الى حد
 في خبره

وجادة قوامه اجسامه من النور
 انما قالوا وعلى من اجله فقام على
 انما انما اخرج من بين يديه من نور
 بالعبارة الصريحة والتطبيع التي في النظر اليه ان
 الاول الذي خلقه من نور
 ولانها ولتولد العادة فقال لان ذلك دخلت لعجزنا والسوا وضعنا ونخطا طنا وسلانا
 كنت متنتيت ما اسف فقال لان ذلك دخلت لعجزنا والسوا وضعنا ونخطا طنا وسلانا
 ولطينا فليجرب كما سرا ونكت ما حضا بواصلها ونكتت فقاوا بااستعمالها فاذا ابدى بها الحق الذي
 هو واجب على كل كماله وجا كل ناقص فقصه على غير الانراض والفلك فقال له ان كل كيف اتقنا على ان
 وافعالها نعت القاص من بها افعال العورات انما لم يصعب وصنع في ذلك ساهبه طوبى للذين كثر بها

الوجه





سبح نظير فانك قد راسي بايين
 اي كس ما يكله بايين
 حال اسارة كنه
 كنه راسك برادوب

سبح محمد ^{صلى الله عليه وسلم}
 قيل في اختياره العباد في غاية المنان والادان وجدته من القبايل في العالم فاجده موصوا افعالهم والخلق
 باعترافهم فكذا كذا اللان مع المدد ان القبايل على الواجب فيكون ما غيره وان لا الفرق على القبايل
 فهو قال الحسن فان الذي كتب هو الذي صدق اقول ونعم ما قيل في سورة مجبور حق كونه رادوده مع الله بركان
 خلقه في الاختيار هو موثق حق الحق ان العبد وحق العبد انما من غير شوب الاجابة بعين اختياره هو الذي يفتو
 ان مجبور في عين الاختيار فهو حقا من حيث هو مجبور ومجبور من حيث هو مختار وهذا هو الحق عند ربنا
 الكبرياء نام واحفظه وصنعه من الاكبر من افادت جناب مولانا الحقم خلاص نورين

اقول العبودية هي قوة كنهها الازلية
 على ما صدر في عهد اهل السلام والارضية
 حقيقة القدرة والقدرة اذا نزلت صارت العبودية فالعبودية
 رتبة وهي القوة والقدرة والقدرة في كل حال على كل حال
 قال رب هو القادر بالاختيار ليس خاضعا له في القوة والقدرة فالارضية والارضية
 هو الجبور القهري في الاختيار ليس خاضعا له في القوة والقدرة فالارضية والارضية
 هي عند الله لا قال قائل كل من شاء
 ولكن ما يقع الجبور في تمام التذم من افادات مولانا قوله خلاص نورين

في يومين جعل في لوزة من اهل التوراة والابجيل وما استل من تمام الولية وفي كاهن بلا عبد الله ثم قال والنبيا ولاية الله
لم يبعث الله نبيا الا بهما وفيها وبل الا بالانفس والاشياء التي خلقها الله لكم لعلكم تتقون عن كافي من عبد الله ثم واذا ذكرنا ان الله و
او نذكر من ما الا الله تبارك وتعالى على خلقه وحج والنبيا وعن طرف العظمة فخذ من حرد وديع في حاله
مرفوعا الى الامام حسين باقر ثم انه قال قوله نعم يا ايها الذين امنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم
لما يحكيكم في الله ولاية على ما يبول في طالب ثم صدق ابن رسول الله ص لانه لا سكت ان صحة القلب لولا ان الله وقوت
بعده مروي بول الجارود عن محمد بن عمار الباقر قوله نعم يا ايها الذين امنوا استجبوا لله الاله منزلة
ولاية امير المؤمنين وفيها وبل الالاب في تفسير قوله تعالى واقرنا حسنة لا تقصصون الذين ظلموا منكم خاصة عن
كتاب نهج الالاب قال ابن ابي عمير ابو عبد الله محمد بن علي السراج في كتابه في اهل هذه الالاية حديثا مرفوعا اسنادا
عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله يا ايها الذين امنوا استجبوا لله الاله وانما استجبوا
لكم لما اقول وليا وغيا وورثا

النظر الى الاجانب الكف عن وجهي حتى تنظر الى شرفك من كان له مثل ينبغي له ان ينزع عن
فوق الجنب مغشا عليه فلما اتفق مسل عن فالد قال الكاهن الحق سبحانه وتعالى يقول الجنب
لا احد من ينظر الى الدنيا لكفها الاب عن وجهي حتى ينظر لا يعرف ان من له المثل
لا ينبغي له ان يكون له في قلبه خزي ولو ان لي ابرذ من وجهها لاهام بها اللوام مثل همام
ولكنها اخفت محاسن وجهها ففضل جميعا عن حضور مغاشي ان ميكني بلان دراي مكانك
ابن جواد مروي بكلام منك است كالمختص كل باع جوي جدي جواريفه سكر طاري
دم ما سكر كبر چه پروانه انكس كه بر خاله بليت برو شمع معني فوز نه بخت پس اي من بن جران
حال محبوب حقيقي خود را محبوب هيسازي وبنظاري وبنظاري وبنظارت دينا خود را فرديت ميكني وحق
انكه جنب باري نعم شانم فرموده است ان مني كه دينا را از بدم هر كس بوي نگاه نكرد هم الدنيا
ملعون و ملعون را بعبها اگر چه بظاهر بشي و بصورت طول و طولي و لكن در باطن ستم است
تا تل مقنون او بخند و طبا و بخون زهرت آلوده بشكر محاسني است مشوب و اندوه
چون با حال دل كه منته و بريانه غصه جبه جلا تحت آيات علامت خانه بر لبين سزار كه كرهان كند سر زار
سدور يا و در مالي حال دينا را به پرسيدم فراز فزانه كفت يا حباب است با باد است باغ باز لقم حال انكس
لكه دل درواز بت كفت بل غرت باد بوبت يا بواته مروي ان عيسى كه كشف له الدنيا فراها لصوره
حيات عليه السلام كل من ينظر فقال لها كم تر جيت فقال لا احصيهم قال ثم كلمه ما ان او طلقوا قلت
اي كلمه مثلهم قال عيسى بن مسالا اجوز لكم الباقين كلف يعيرون بازي واحبك الباقين الماصين كيف
اصلكم واحد واحد وده بكون موحده يا طالب الدنيا بفرق وجهها و لشد من انرا بيت
فقلها مروي ان عيسى بن مسدويه المطر والبرق و ما جعل يطلب بشكنا ليل الاله فرقت
له خيمه من بيده نالها فاذا منها امرتة فخان عنها فانها هوى و جبل فانها هان فانها اسد فوضع يده عليه
وقال اي جليل الكل سني هاوي ما وحي الله اليه ما و بلك في مستقر من تحت رحمتي و لا من تحت
بوم العنبة مائة حور خلقها بدي و لا طعن في عرسك المريعين الف عام كل يوم منها كسر الدنيا
و لا دون مناد يا بنادي اين الذهاب الدنيا هلهوا الحرس الزاهد عيسى بن مريم هم پس از بيز

بگفت

محبت و نیابت ابر کفر و مبغض محبة سرمد دست لاجرب الدینا ساس کل خطه ان من خست اوت
 و ترک الدینا ساس کل عیاده را که اوست و مثل دنیا همچون سب بخت ما دام که کفخی او را دور دور
 از او میگززد و چون اوست کرد سب اوست عقباون میدود و یاد ما استغفر من حد مک و احدی
 من حدی معنی در خانه سر و دید که زنی جابوب میگرفت این فریاد است که حق نعم او را در فرمان ما کرده
 که خدمت ما را بکنید و بگو ما با افسه بار بخت با کویان کار او را در شوار بخت قبل قره نعم حکایتی عن ابراهیم
 واجتنبی عنی ان یفید الاضنام معی به الذنوب و الغضه و فی شرح بیح البلاغه قال ان الذنبا
 و الاخره فترکان یعنی ما تقریب الی احدیها مقدر من الاخری اعزیز جویا که در دنیا قرن
 که هم نواب او را و هم معوره او خراب و نوحی او پیش است همدان از سهند خلاوت خطه حضرت
 بار محرم میدار و از قرب انجا به حیوانات در هر سبک و الا فی الجواهر السند و من الحدیث القدی
 ان الله نعم بقول علی حلفت الالمیة و لا حلیک و خلقتک لا جلی و حنتک الدینا با
 لاحسان و الاخره و الا لمان یعنی انت الحما مظهر حقیقی المشتمل علی جمیع الامهات و الصفات قاله
 حکام و الاقرار و العالم با سره تفاسیل وجودی و مظاهر حقیقت حقایق حقیقتک و سنته العالم
 اکبر لیک شسته الحدیث الترویج فان شریح العالم و العالم بدینک و جسدک و المقصود من
 العالم انت و حقیقتک لجامعه لکان المقصود من الحدیث هو الترویج المتبر له فلا شریح الاخره
 حالیکه کان الخلق کل مظهر محبتک المظهر من التبریه و السابله لاقتضاء استعداده
 ذالکک فالغلی الهمی الحدیثی مظهر محبتک و سرتک و ملک الحلی من تجلیته مظهر بدینک
 و جسدک لاشتماله علی الظلمه البدیهه
 از شرح ملاکه انشا و هر یک از علم او بگویند

عصر

زبانها

بزبانها و خورشید و کوشش و تقویت قلب و باطن عقل استخوان پس که سر وجودی از سبب کتاب الله ان درایت طراک
 او لغز انصاف و تحقیق جمیع اوصاف و اخلاق را که ممکن است بی هیچ او که نه بد و نه با او که صد و او که هیچ مبین محمد
 آمدن چه نایبه و چه در آمدن چندین فریاد و کبر چون کالذکر او را از ذات صاحب است زیاد شد و او را استعداده خلقا
 باخلاق الله دست بسم داد با انکه منشأ حقیقت او نیست اسم بود هر چه عین بر صدر بنا شد از سبب او فی تا اون مرتبه بر امام
 و از مرتبه شایسته که در آنجا که میز کند و بر مرتبه انچه که میزد و چون بر مرتبه انچه رسید تا استعداده حاصل کند
 بر وجه اغترزه شود و استعداده آنست که از اوصاف زبیه و اخلاق نایبند به در آنکه منظر حقایق است با آنکه کند و با خلق نایبند
 و اوصاف حمیده اراده که اندک است و مقبول مع انشاء شود و بعد از طهرت منظر الخلاق سبب منظر منظر
 مسئله نایبه شود که هر طریقی طلب جابوب کنی و خانه و پس مظهر طلب از عزیز با آنکه کنی و جسم از انزوی غیب نایبند
 سر و استغیب چشم با در روشنای غور کنی کونه حفاشی نظر انزوی کنی و بیده بینا از انزوی کنی که هر از هر اعمی کنی
 هر که است از هر سبب با آنکه زود بندید حضرت باوان با آنکه لانه لا یقع الما شته بین العبدیه بین سربیه حتی یقع الوضه
 بینه و بین خلقه و زعمه الداعی اوج الله الاموسی الفکر من لیس له مثل کفیل و المرید من لیس له مثل طیب و
 العزیز من لیس له قوسی کت میسری با آنکه در خطه که زبیه و حمت مبلکدهم و ما کت هم بود باز که از الکم مرجب ان
 ناشی می آید و کن گفت چون طفلی بی سنی و ده وقت تمیزی دست بر زنده مادرش که سبب بر زنده هم باور آید و در دست
 خود ندارد و بزرگ و در هر دست از او در مخور هم از او است که هر خشم میگوید شیخ عبد الله علیه السلام با شیخ که
 خفا بین اینگونه با شیخ فقهی من سبب که هر چه سبب سبب خلدن بین با شیخ لا یصل العبد الی الحق حتی یهرق الخلق
 من نفسا من یزید فخر بیان و عطف ما در دست سبب زبون و ذلیل کردن قال الله تعالی یا مخلوق
 اعرف قدر کت و اما خلقت الکران لاجلک افضل علی نانی مفضل الکره مفضل منی تطین اناعش
 لا ضرب بلحقنا من معاصیک اما المراد صبا نلک و لا یقع بنا انما نق طاعتک اما المقصود
 و یحک فقدر هر یک راه در رات از هر سبب با شیخ خواب با کور افک میبار با شیخ هر چه کنی تا اندر من شیخ
 راه دراز تو بیک زنده نایبند که هر چه عالم بر نفس سپرد لام اول با شدت چرخ سبب که تو با هر کنی شیخ
 از سخن چند با شیخ برضه راغ و زغن ش همباز دست سطله چرا در جوب با شیخ هم بر مان بنوا اینده و کله

کن بقدر قرب یعنی عشق کنار با کلمات که در پیش است هر طلب غافل بکار آگاه طلب ان نلک حضرت قدرتی
 فزون پس هر دو در دست طهارت برون این دو روز و هر روز در وقت شمار بان مشورت نظر از صورت غافل بنظر آگاه و با او
 جناب در وقت منان از طریق عنایتی که با نیز است خاک بیدار و او میفرماید با مطلقا و با مطلقا و با مطلقا و با
 مخلقا علی همرا کفر اما البعدا البلیس لا تم لم یجد لای فواجب لکن محض الحذر و محض هجر و محض بیا و محض لک
 من القدر مالم یغفر لیسلة العذر اری از بر تعداد از وصال قرب الجناب است و قدر بر معانی بسیار است قرب
 مرتبه و کالات سپهر نگاه ساهت نقضی و عجایب از غف محو کند فیضی با الاطلاق کالات از کالات بر او نمانی
 میگرداند و اولیة الجمله نزدیک معنوی بهم میرسد و آخوند علامه باقر عیاشی در اول عین الحیرة گفته است که مراتب
 این قرب غیر متناهیست و بعد از آن گفته است معنی دیگر قرب بحسب تدریج است و در هر مرتبه معنی از قبیل آن است
 مرتبه باشد و در مرتبه ای از او در مرتبه باشد و در مرتبه ای از او در مرتبه باشد و در مرتبه ای از او در مرتبه باشد
 از بیگانه با او یعنی که در هر سوره او است و در هر سوره او است که آن کثرت عبادت و ذکر این معنی حصول مساوی است و در هر
 در مانی و باقی خوش نامی که بیان در باقی خوش چشم که رخسار تو بیند خوش چه که جانانی تو باقی همیشه در
 عشرت باشد در حالت در آنجا که باقی خوشی خوشی که او در مانی که باقی همیشه در مانی که باقی خوشی
 طالب در درات غایب بمرکز که در مانی تو باقی از عزیز از بهت حصول این نعمت عظمی و وصول مدربه پیدا که قرب
 بحضرت اله و انسی جناب محله و فقط و از اسرار الهی در قوت نازناز بینه و نماند ها و مت با نیز از بهت تا که
 انش قرب بحضرت اله از برکت این از بهت دست بهم میدهد اول قوتی که در فرمودی الهاری از حضرت برکت
 نقل نموده است اللهم ازیقنی حبک و حب الخیبر و حب من یحبک و العمل الذی یبلیغنی الی حبک
 و یا طی بحبک و قلبی بحبک و روحی بحبک و سرور با استقلال اتصال حضرتت ما الجلال
 و الاکرام اللهم اجعل قلبی خاضعا و بصیرتی و لسانی و لسانک و لسانک و لسانک و لسانک و لسانک و لسانک
 یا اولی الاقوال اللهم اری الاشیا کلها اللهم اری و صیغتی علی وجه مفصلی شکل و تصور و عیانی
 در کل سوی و مجازی و ملامت کل شیء و هم و در کل امری و قلوبی توئی عنایت و محبة و احوال

فضر



سبحان من لا يشاء الموت ولا الحيا...
يا سيده الامام والاصول...
وجاء في التصريح والاشارة...
بالله يوتيه الاذنيه...
قطره من قطراتها...
والعالم العلوي...
تركتم على العالمين...
انعام العقول...
واذراك سبحانه...
سرايه تاجلال الامور...
ونشرك على الدنيا...
وغير مضمناك...
الذرائع...
فان الله لا يهدي...
الذين كفروا...
فان الله لا يهدي...
الذين كفروا...
فان الله لا يهدي...
الذين كفروا...

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي...
في بالنبته...
والصلوة على محمد...
نبينا وادم...
لا سيما على...
بين الماء والطين...
محمد بن المفضل...
غير قصير...
ونصاعص من...
كلمات آخر...
اصولا...
بضمها على...
باب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي...
والصلوة على محمد...
نبينا وادم...
لا سيما على...
بين الماء والطين...
محمد بن المفضل...
غير قصير...
ونصاعص من...
كلمات آخر...
اصولا...
بضمها على...
باب

معارف العارفين...
لا كرها...
والمين...
مسائل...
واحدة...
افقه...
مبين...
المعارف...
وحصل...
والله...
لديه...
الحق...
ويكتب...
والفيل...
البصيرة...

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي...
والصلوة على محمد...
نبينا وادم...
لا سيما على...
بين الماء والطين...
محمد بن المفضل...
غير قصير...
ونصاعص من...
كلمات آخر...
اصولا...
بضمها على...
باب

بالاشياء من حيث نظر بدها له وانها عين ذاته الظاهر فيها
واراد نفسه اي انظرها لهم في ايات الافاق والانفس من حيث
انها شواهد ظاهرة له ودلائل باهية عليه فلو لم يكن في علمه وعرفان
من غير ان ينجلي لهم من غير ان ينظر ذاته فيها عيانا بحيث يعرفون
انها افعالهم او مرادها بالذات واثارة الظاهر فيها بذاته وقال ابن سينا ^{الشمس}
الحسين بن علي صلوات الله عليه وآله واخبره عليه ونبيه
في دعاء حضر كيف يستدل عليك بما هو في وجوده فقهر اليك ^{بما} يكون
تغيرك من الظهور ^{بما} ليس لك حتى يكون من المظهر لك من غير
حتى يحتاج الى دليل يدل عليك ومشي بعدت حتى تكون الاثار
هو الذي توصل اليك بحيث عين لا تراك ولا تنزل عليك فيها
وخبرت صفة عبد لم يجعل له من حيث نصيبا وقال ايضا ^{الشمس}
لكل شئ فاجعلك شئ وقال تعرفك الى في كل شئ وانك
ظاهر في كل شئ فانك الظاهر لكل شئ وروى الشيخ الصدوق
محمد بن علي بن بابويه القمي في كتاب التوحيد باسناد عن ^{ابن}
قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اخبرني عن رجل هل يراه المؤمنون

بالمعنى

بالاشياء من حيث نظر بدها له وانها عين ذاته الظاهر فيها
واراد نفسه اي انظرها لهم في ايات الافاق والانفس من حيث
انها شواهد ظاهرة له ودلائل باهية عليه فلو لم يكن في علمه وعرفان
من غير ان ينجلي لهم من غير ان ينظر ذاته فيها عيانا بحيث يعرفون
انها افعالهم او مرادها بالذات واثارة الظاهر فيها بذاته وقال ابن سينا ^{الشمس}
الحسين بن علي صلوات الله عليه وآله واخبره عليه ونبيه
في دعاء حضر كيف يستدل عليك بما هو في وجوده فقهر اليك ^{بما} يكون
تغيرك من الظهور ^{بما} ليس لك حتى يكون من المظهر لك من غير
حتى يحتاج الى دليل يدل عليك ومشي بعدت حتى تكون الاثار
هو الذي توصل اليك بحيث عين لا تراك ولا تنزل عليك فيها
وخبرت صفة عبد لم يجعل له من حيث نصيبا وقال ايضا ^{الشمس}
لكل شئ فاجعلك شئ وقال تعرفك الى في كل شئ وانك
ظاهر في كل شئ فانك الظاهر لكل شئ وروى الشيخ الصدوق
محمد بن علي بن بابويه القمي في كتاب التوحيد باسناد عن ^{ابن}
قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اخبرني عن رجل هل يراه المؤمنون

بالمعنى

فقط نیست که هر چه جز نیست در است شدن و است بودن محتاج است
 باشد و است نبودن است نه باشد و هر چه محتاج است نه حق است
 پس حق بین است باشد که بجز نیست و همه چیز بنا بر او می شود چون نور
 که نفس خود روشن است نه روشن است و هر چه روشن است همه چیز بنا بر او است
 پس همه چیز بنا بر حق است و حق از همه چیز فرقی است یعنی و انتم الفقراء
 کونتم نحن لغز که مغز سخن است هر است که است کون است و اینجا
 خدا می شود و سر صحبت حق با اشیا چه هر چه جز نیست نه بود و از اینجا نیز ظاهر می شود
 که هست واجب الوجود است و قائم بذات خود و متعین بذات خود چه اگر ممکن بودی
 با قائم بغير اشعاعین بغير محتاج بودن بغير و غیر است کائناتا کان محتاج است باشد
 پس تقدم شیهه نفس لازم آمد پس همه چیز نیست است قائم است باشد و است
 قائم نیست هیچ چیز نیست سر که معنی حق است و این است برحق کما قال المومنین
 علیه السلام دل علی فانه بذات
 خود کوا هم به و از آنچه گفته معلوم شد که سر است است من جمیع الوجود چه اگر کسی
 بود در محتاج بود با جز او نیست از اجزاء محتاج بود با و پس تقدم شیهه نفس لازم

بودن غیر از است
 و در بعضی است
 است

اگر در غیر معلوم شد که نیست نه است نه مصدر از است که از آن بغير بكون معلوم
 و تحقق کننده چرا که این درست اعتبار کرد و هر چه از ادراک و اعتبار معتبر است
 چنانکه گفته محقق صفین و مدوت ذوات و محتاج الیه اشیا است و اینها نیز
 و است است از وجه و عنوان است از فنوا است از و چون است متعین بذات خود است
 مفهوم است نتواند بود که او را افراد متعدد باشد چه متعین است نقد و انفس هم
 حقیقت شیهه الایبارن خارج از ان حقیقت که موجب تعین افراد او شود
 و میسر بعضی از بعضی شد و لهذا که قبل صرف الوجود الله لا اتم منه کما
 فرضه تا اینجا فاذا نظر است فهو شهد انه لا اله الا هو
 هم نورا من نور اله و است غیر از ادله گواه شده است و است و است

لا اله الا هو

لی کان لله سبحانه وجود و است سوی الوجود لکان
 الكل اشیه و کل اشیه محتاج الی واحد بكون مبدء الهماء و المحتاج الی مبدء
 لا بكون مبدء الكل فان قبل الماهیه موصوفه و الوجود موصوفه و الموصوف
 شفعه علی الصفة القائمة بهر فالبدء الاول واحد هو الماهیه فعل الماهیه
 علی تقدیر فقد ما علی الوجود لا بكون موجوده فان مبدء الوجودات

شهر
 علم
 است

وهذا محال بل نقول لا يوجد بالذات سوى الوجود اذ لو وجد شيء
غير الوجود بالذات فاما ان يكون وجوده فإيد عليه فيلزم ان يكون له
وجود قبل وجوده لان ثبوت الشيء للشئ في ثبوت المثبت له او جزئيا
وتنقل الكلام الى جزئيا وهكذا الى ان ينسل وهو محال نعم للعقل ان
يترجع من سائر الموجودات مع غير الوجود است اوله منفكا عنه فان كان
في العقل وجود عقلي كان الكون في الخارج وجودا خارجي بل اوله من
ان ملاحظه احد من غير ملاحظه الوجود وعدم اعتبار الشيء بالاعتبار
لعدمه وذلك المعنى يسمى بالماهيته والعين الثابت وهو ليس بوجود
بالذات بل بالعرض اي ببعده الوجود لا كما يقع الوجود للموجود بل كما يقع
الظل الشخص والشئ ذالتيه وذلك لعدم جواز تحقق الماهية بدون
الوجود كما ورد في الحديث القدس يا موسى ان ابدك اللانز بخلاف ^{العكس}
ان قلب سب ان ثبوت الشيء للشيء في ثبوت المثبت له لكن الوجود
انما هو ثبوت الشيء لثبوت الشيء فلذا فالوجود اذن غير زائد على ^{الشيء}
اذ لو كان زائدا لكانا شيئين احدهما تابعا للاخر وبعبارة اخرى نقول
كأفيل بمجرده كما في خارج موجوده است ازا فيهم كما في خارج موجوده است باعين وجوده است

بغير وجوده اكرهين وجوده است ثبت المطلوب واكره است موجوده است بانفسه
بوجوده است لا غير وانصاف بوجوده است لم يصرح است عند العقل بانصاف
واي مستلزم موجوده است قبل الوجوده است نزد اهل انصاف و كانه الماهية
المؤثرة بنور الوجوده است بقوله سبحانه الرزق لك كيف تد الظل ولو شاء
لجعل ساكننا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا همد شعائها الذي هو
بمنزلة نظاها على الارض والهواء فظهر ما كان في جز الخفاء و اريد
بالظل الماهية قبل وجودها والشمس الوجود كما قال الله عز وجل
والارض ثم قبضنا ان النافضا بسرا يعني بالاجماع الهد والبرجعون
قال امير المؤمنين عليه السلام مع كل شيء لا بمفانيزه وغير كل شيء
لا بمنزلة وقال انه ليكل مكان ومع كل ارض وجاني وفي كل حين اوان
فان نفس المفانيزه والمنزلة مع اثبات المعجزه والغيره دليل على ان غير الوجود
الابلا اعتبارا ومثله قول عليه السلام بان من الاشياء بالغير لها والقدرة
وبانت الاشياء منه بالخصص له الرجوع الهد وقوله سبحانه في العلوة
اعلامه وفرب في الذوق فلا شيء اقرب منه فلا استعلاء باعد من شيء
من خلفه ولا في سواهم في المكان بدفان في هذه الكايك ولا الات

على اعتبارها بالماهيات واصالة الوجود ومن هنا قيل لا اعتبار للثبوت
ما شئت والوجود ان هو الاقسام سميتم هو انتم واما انتم
ما نزلتم بهما من سلطان الحكمة الاقدار ان لا تعبدوا الا اياه ذوات
الذات القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون والى ظهور الماهيات بنور الوجود
اشرف الوجود النبوي صلى الله عليه واله حيث قال خلق الله تعالى الخلق في
ثمة في علمه نور فان خلقه في الظاهر اشارة الى ثبوت في العلم قبل ان
يظهر بالوجود فان الظاهر عند النور عما من شان ان يثبوت فان الماهيات
كسراب يضيء بحسب الظاهر ماء حتى اذا جاز في الجسد شيئا ووجدته الله
عنده وهو جمع الى انه لما انقطع به الاسباب وانقطع في مطلق
الابواب او كظلمة في بحر لم يبعثه موج الخشخشة والتعجبك
عن مشاهد الوجود المطلق من فؤاد موج اى التعجبك في التعجبك
من فؤاد سحاب اى تراكم التعجبك وظلمتها الذي هو كالتعجب بالنسبة
الى الوجود المطلق ظلمات بعضها فوق بعض اى مجموع يذبح بظلمة عند
عن وجود الحق الذي هو النور الحقيقى قال الحافظ القوي ما عظم
بسماى ما نوره مطلقا فما ما يشهد به ويطهر علمه انما يشهد به

شبه

شبه

علمه ان يشهد انما يشهد به انتم انما يشهد به انتم انما يشهد به انتم
ما علمه انما يشهد به انتم انما يشهد به انتم انما يشهد به انتم
انتم سر كاشف اسرارنا انتم فخر من انهارنا باعق الذات محسوس العطاء
انتم كالماء ونحن كالتحج ونحن كالفباد يخفى الرجوع وغبراء
جبهار نوح جاز ما شاء منقبا فيقسط وسطا من انما يشهد به انتم
زبان انما يشهد به انتم انما يشهد به انتم انما يشهد به انتم
جنس انما يشهد به انتم انما يشهد به انتم انما يشهد به انتم
اشهد انما يشهد به انتم انما يشهد به انتم انما يشهد به انتم

قال بعض من اشدى لبان هذه المعارف الوجود ان اخذ بشر شيئا
فهو الوجود المفيد وان اخذ بشر لا شيئا فهو الوجود العام وان اخذ
لا بشر شيئا فهو الوجود المطلق وهو الذي يطلق على التبرجى دون
الاولياتين ويسمى الوجود من حيث هو وهو غير مفيد بالاطلاق
والتفديد ولا هو كلى ولا جزئى ولا عام ولا خاص ولا واحد بالصدق انما

كله
كله
كله

على ذلك لا كقولهم ولا جوهرا ولا عرض ولا غير ذلك من المفهومات التي هي
 والخارجية بل بلج هذه الاشياء بحسب مراتبها ومقاماتها المنبج عليها
 بقوله عز وجل فوج الدارجات ذوالعرش فبصير مطلقا ومقيدا وعاما
 وخاصا وكلها وجزيا وواحد وكثيرا من غير حصول تعريف ذاته ^{حقيقته}
 فان قيد ذاته بالاطلاق بشرط فيراد به عقل بمعنى انه وصف ^{بشيء} لا بمعنى
 انه اطلاق ضد التقييد بل هو اطلاق عن الوجود والكنه العبدية يتبين
 وعن المحقق ان في الاطلاق والتقييد وفي الجمع بين ذلك او الذي غيره
 فيصح صفة كل ذلك حاله من جهة عن الجميع ولا يضر ان يحكم عليهم بحكم
 او يرضى او يضاف اليه نسبة من وجوده او وجود وجوده او وجود
 الوجود او صدقها اثر او تعلق علم منه بنفسيه اذ كل ذلك متصف
 التجهين والتقييد فلا طريق الى العلم به بوجبه ان يكونه وارشاد
 ثابت دم زنجون وعبارة ثابت ذاتية مميزة بذاتية ذلك علم
 واراد به ان غايبه ان اراد به ثابتها واما ان اراد به ان
 اي واد بها انها واما انها هم هي بنوارها وانها كانا هم هي ازواج لمطلق ان
 نوان واد كانا كما لو تميزت انها هم هي وفي كلمات من جليل السلام

لادون

ما وجد من كيقته ولا حقيقته اصاب من مثل ولا اياه عنى من شبهه
 ولا تمتد من اشار اليه وقوله وقال عليه السلام من قال قبله فقد علمت
 قال فيه وقوله وقال فيم فقد تمتد ومن قال الى فقد انقاه ومن قال حتى
 فقد شناه ومن شناه فقد ميزناه ومن جراه فقد الحد فيهما لا يتغير ^{بغيره}
 ولا يتجدد به الحد وقال الصادق عليه السلام وكيف اصغر بالكيف
 وهو ان كلف الكيف حتى صار كيفا فعرفت الكيف بما كلف لنا من الكيف
 زمان متفق بالهيش فوذا كونه بهيش نادر ان كونه نائش
 نفاك بغير صفات ربه نبر او نائش بدموع وهم نوزله ومصفى رسد
 كم خا من در ايز وفسر رانه ان بلا اصفى نكت فرومانه ^{مطلقا} كونه بوزير صف
 بكت بركر نوان فمور او كرك نازوكه يعقل چون دراه البه بصورته براه ناه
 بسره بركر بركر صفاتش باشد زلفه بركر صفاتش سبحان من يعرف نسبة
 ولا يعرف كنهه ولا يكون غيره تجلى حسن مصشوف لاهباب ^{عظ}
 بنين بهر ونسبته واطلاق ندم وجهه حسنا تجلى حسنه وجهها بالتمام
 واو صلب واحكام واخلاق فلا تلتفت الى من يزعم انه قد وصل الى كنه
 الحقيقته المقدسه بل احث الذباب في فيه فقد شك وعوق وكذب واقتدى

بیش شعر

بیش

فان امر رفيع والامر من ان يثلوث بخاطر البشر وكلمة النفس العالم الخ
 فهو من مر الكبرياء بقرا سخر وافصى ما وصل اليه الفكر العبقري فهو ما يبلغه
 من التدبير انما يشترط لغيره ان ونبهت غايته ثم ثبت انه ثبت
 لقمهم ملك حسن ساير ثم خورشيد فلكت چه زره وساير ثم كفتا
 غايط زمان ن توان بافت كز نوره انچه در پايه ثبت فسيحان مر حاجت لطاف
 الاوهام في بديله كبرياء وعظمت و سبحان من لم يجعل الخلق سبيلا
 الي معرفته الا بالعجز عن معرفته كثر انك كثر انك معترف بكاست
 اينقدر است كه بايك برس على

چنانكه گفته است حق معلوم است كنه صفات او نيز معلوم است لكن چون اشعه
 صفات برانست ان شاميه ادر اكن ان بوجه معتبره ميشود و وجود وجود
 امر غناي زائد و وجود بلا مايت كه ان نراست در فهم ان فارست و انما يظن
 عليه شرف طرف النقبض كالعلم والجهل والقدرة والعجز والمجهول والجهل
 قال مولانا الباقر عليه السلام هل ستمي عالمنا فادرا الاما و هو العلم للعلماء
 والقدرة للقادريين وكلمتا مبرهنين باوهامكم في اتق معانيه فقول

مصنوع شلكه مردود اليكم والبشر تعالى واهب الجبوت ومقدور
 ولعل التمل الصغار تنوهم ان لدر زمانين لانها كما لها ونصوب
 ان عدمها انقصان لمن لا تكون ان له وصفات حتى ناك است بحسب حقيقت
 وهرت و فبر است بحسب مفهوم و همچنين صفات با كبر و مرجع اين سخن نفع اين صفات
 از حق با حصول نتايج و ثرات والبر اشار امير المؤمنين عليه السلام بقوله كمال
 الاصلاح من نفع الصفات عند الشهادة كل صفة اتقها غير الموصوف بشهادة كل
 موصوف ان غير الصفات فمن وصفه فقد فرغ من و نهر فقد سناه و ثباته
 فقد جزاه و من جزاه فقد حمل و نهر ان صفات بحسب مفهوم و هرست جزاك بشه
 امتناج ذاك لانم اهر بغير علم فربما فيبطل كون الذات بفعل الاشارة
 ما يرد بصفاتها كما لهد كماها ترجع الى وجوده سبحانه فكان وجوده
 لا يشوب بعد و نقص فلذلك علم الله هو حقيقة ذاته لذاته لا يشوب
 بعين شبيهه من الاشياء وقد نهر لا يشوب بعجز عن شبيهي وهكذا حكمه
 ساير صفاته وذلك لانه محقق الحقائق ومشبهي الاشياء فذاته الحق لا يشابه
 بانفسها قال امير المؤمنين عليه السلام كل شبيهي خاضع له وكل شبيهي قائم
 غني كل فقير عن كل ذليل وفيه كل ضعيف ومفزع كل ملهوف

ص
 كونه اشياء الصفات والاسماء والصفات والاشياء
 كونه اشياء الصفات والاسماء والصفات والاشياء

وقال عليه السلام به نوصف الصفات لا بها يعرف به يعرف المعاني
 لا بها يعرف به يعرف المكان لا بالمكان عرف به كان الخلق لا بالخلق كان
 ورد الشيخ الصدوق في كتاب التوحيد باسناد الصحيح هشام بن سالم
 قال دخلت على عبد الله عليه السلام فقال له انعمت به وفلك نعم قال هات
 ملك هو السبع البصير قال هذه صفته يشرك فيها الخلق فونك فلك تكلف
 نعمه فقال هو نور لا ظلمة فيه وجوه لا موت فيه وعلم لا جهل فيه
 وعقل لا باطل فيه خرجت من عنده وانا اعلم الناس بالتوحيد باسناد
 عن محمد بن عروة قال فلك للشيء عليه السلام خلق الله الاشياء بقدرته ام
 فقال لا يجوز ان خلق الاشياء بالقدرة لانك اذا قلت خلق الاشياء بالقدرة
 فكانت قد جعلت القدرة شيئا غيره وجعلتها الزمان بها خلق الاشياء
 شرك وان قلت خلق الاشياء بقدرته فانما اضعفتم جعلها بافتداس
 عليها وقدرة ولكن ليس هو بضعيف ولا عاجز ولا محتاج الى غيره ^{الباقي}
 يسمع بما يسمع ويصير ما يسمع انه واحد احد في المعنى ليس بمجلى كثير مختلف
 قال بعض اهل العلم وجوب كل علة كل قدره كل جوده كل لا ان شيئا
 منه علم شيئا اخر قدره ليس التركيب في ذاته ولا ان شيئا فيه علم شيئا اخر

بمعرفة

يوم القيمة قال نعم وقد رآه قبل يوم القيمة فقلت من قال حبه
 قال لهما السبت برزكم قالوا بلى ثم سكنت ساعة ثم قال يا ايها
 الذين آمنوا في الدنيا قبل يوم القيمة السبت رآه في وقتك هذا قال
 ابو بصير فقلت لم جعلت فذاك افادت به عنك فقال لا
 فانك اذا حدثت به فانك منكر جاهل بمعنى ما تقول ثم قد
 ان هذا تشبيه كفر وليس الرقبة بالقلب كالرقبة بالعين
 تعالى الله عما يصفه المشبهون والمحدون وباسناد عن الكاظم
 عليه السلام قال ليس بينه وبين خلفه حجاب غير خلفه اخصب
 حجاب محجب واستغنى عن ستمسونه اذ هو بغير حجاب في نفسه
 ويزداد في سفرك كما كان يث قال بعض اهل المعرفة ان العالم
 غيب لم يظهر قط والحق تعالى هو الظاهر ما غاب قط والناس في هذه
 المسئلة على عكس الصواب فيقولون العالم ظاهر والحق تعالى غيب
 بهذا الاعتبار في مفضض هذا الشرك كله عيب للسوى وقد عاف الله
 بعض عبده عن هذا الذم برزقهم به ما معلوم كود كبريان وكبروا
 بهر سنده في برزقهم اذ خانه بحر اسود سورة اخطاب بينه اما في هذه كبره يومه

في قوله تعالى
 وما كان
 لعلهم
 يعلموا
 ما كان
 لهم
 الا ان
 يشاء
 الله
 العليم
 الخبير

نظم

عليكم بدین العجايز ودر شان ابنان فرمود ان من العلم كهيئة
 المكنون لا يعلم الا اهل المعرفة بالله وقال امير المؤمنين عليه السلام
 انما يبحث على مكنون علم لو لم يبحث به لا يخطر بتم اضطراب الاشارة
 في الطوبى البعيدة وقال عليه السلام اني لا اكنم من علمي جواهره كقيل
 بري الحق ذو جهل فيفتننا وقد تقدم في هذا ابو حسن ان
 ووصي قبله الحسن ورتب جواهر علمه لواجب به لقبه لانه
 من تعبد الوثنا ولا استعمل رجال مسلمون دعي برون افعيا
 باؤنه حسنا

هے او پیدائز از سلسله اشیا است زیرا که هر شیئی
 بوجود پیدا و هر سلسله اشیا مجاز و هر پدایت بنا بر مینماید الله فوق السموات
 و الارض چه نور چه جزو لایقند که بوجود پیدا کنند سلسله اشیا باشد
 او است پیدا که او کرد از عالم هو با زهر تا ان که او نورش پیدا بان بوسه جمع جود و
 اشیا با مشر عدم محضند و مبادا در آن همه پدایت هم از جانب قدرت و هم از جانب
 مرگ و هر چه را در آن که اول همه مرگت شود و اگر چه از او در آن این او را در آن فعل
 باشد و از اینست که هو محض مانده از آن بر هر چه را سلسله نور دیگر چون شعاع صورت نه بند

این سلسله اشیا است
 که از سلسله اشیا
 است

فیه قدرة لیزم کثیره صفاته بحقیقته مبادا انما استخبر وحسن واحد
 وکل المذاهب الجوال الشیر و لا یخبر من کثیره انما اواحدت کثیره فینا یقع
 علم به جمع له لیسیرا لیه حکم به بر است اذ ذاک علم وسمع و بصیر و اعلام بان فی کثیره
 معلوم و سمع و بصیر فالعلم الواحد استورت به تصور المبدء و تحقیق البرجوه کثیره
 و نظریه و الحاکم المخفضه غیر ان توحید الذات لا العفایات لا الحکیم المفعول فیه
 صفت که مشرکت بتشبیه باست که انفعال است از حق منزه است و غایت که کمال
 است بت غیر نزلت ثمره الذات منفرده و در کمال ان العفایات الخدیویه مختلف
 المراتب القامات فمرا تا کمال کثیره لخصه کثیره انما فی کثیره صیغیه نظیر ثوران الدم و حراره
 و بکله و حره الوجوده لخصه کثیره او در کمال نظیر باراده الانعام و لخصه کثیره الفعل عقلی نظیر
 بالکماله حرمه کثیره لخصه او حرمه لاعداء دین است و ذاکه سبحانه و عین معجزه صفت
 المرجوه بوجه ذاته و کذا القوه فانه انما است المیل المعبود العبداء و التزود من المکمل
 الوضوء و تها و حیه المزدحمه بالرحم الاصدید و فی نفس الجبر ان التذوق لخصه کثیره
 و ذاکه لخصه الانتمیه حجه الاخوان و المراضه و الصلوة و الخس و الخسوف و الخسوف
 الاحضاء و انما حرمه طایر الرجوه و المیل و المراقب طبعیه و تشبیه و انفعال لخصه کثیره
 الما یجاب ان لطفه من کرام الله و فعاله من الامتیح مع معرفه الله و صفاته و انما فعله

ذلك بقوله واليه يرجعون واليه يرجعون ليس على النبي منزلة ورسوله وعلو القامات فيها ظهور الخ
الكلام فيها وما حصل من الميسر وما دمج على القصب وما قسم بالارلام حبه العلم بنزول النبي
اذا التقوا والتقوا قبل العلم لوسه حبه ليرتفع منزلة النبي التي لا تجرته وانما يريدوا على القصب لكون
القاصات من الواجب وجبه من الحجة بحيث لا يفتخرون بانهم التقوا اياه نزول الخرم وعلمه
التقوا منه ورفعه واحسنوا منه اسوا على القبور والى اجبت الحنين فيه اشعار بان حبهم تقابل
ليس الا بعد الالتفات على التقوى الى الخاتم منه يظهر ان المحسن ليس محرم ومن قبل الحسنة بل من
من جعلها على الوجه الحسن الذي هو الامتداد عليها الخ على اراءه التي في باب النزول فارجع
وقال صاحب الصلوات في الاواخر ذكره تفسيره عليه وعلى اصح حقيقته ان من سب نزول الاله
منه الاله ما ذكره النبي موافقا لطائفة من المفسرين فمعنى البيان الذي في كتابه ليس هو المنزلة
نزول ثمرها اذ كانوا اجرة المثابة من الايات والتقوى والعمل الصالح فلا جناح عليهم قال والمير كان
تبه بل قوله انها انما يسر بون بقول النبي في اياتهم بان ترا والفيض من ذلك انتميار بعض مذاهب القوية
من انه اذ بلغ اللسان مرتبة الكمال لا جناح عليهم فاشرب الخ وعمل الخير فان ذلك لا ينقض اياه ولا يغير
بتقوية كما هو مذهب السوفيا مثل التمس باده في درر ريز كينه الخدان والخيانات تركه بل نية
ففي اشعار ايضا بان الرب الخ في اياته من وصل حد الكمال يزيده في اياته وتقويه ويظهر هذا التوام عبارة
في فلا جناح عليهم في اياته فانها في الظاهر في الاركان الخ لا يبيك العقاص على سب النبي صلى الله عليه وسلم
ومذاهب الذين التقوية فلم نشأ مع عز رواية قداسة ابن مفضل المروي في الكافي عن الصادق ع قال
انني لم يقداة ابن مفضل قد سب الخ وما قامت عليه البيعة فبطل امر الخ عليه م فارة انه يجلد ثمانين
قال قداسة بال مؤسسين على حد الامم الى هذه الاية ليس على النبي السنا وعمل الصالحات جناح فقطعها
قال في الخ على م لس من اهل القوم اهل هذه السبها هذا قوله سعد بن قيس عن ابيها عن ابيها عن ابيها
الكمال ومنه انتم في م فارة مراده من قوله ليس كل من سب النبي الا ما حله الله من ذلك لا ينقض
بجته ان من اهل الاله لا يخلو ولا يظرب الا ما يعوق بحلبيه وانت يا قداسة ما تركت به ان جسد لا تعلم بل ركبت به الخ
بنزول الخرم فليس الذي في م قوله قداسة لا ينقض على حبهما تقوية الخ ومثلها فيس المراد به الخ الى الاله ليس

فضلها
في تحصيل هذه النور النبوية

في كتاب نورا الاعمال للصادق رحمه الله بنماه الى اربع مئة عليه السلام قال من قرء سورة الاحزاب كل
شهر كان يوم القيمة من الدنيا لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ~~بكتبت~~ فان قرأها في كل جمعة لم يكن
لا يجلب يوم القيمة اما ان فيها عملاً فلا تدعووا قرانها فانها تشهد يوم القيمة لمن قرأها
وفي صياح الكفعي وجمع البيهقي عن النبي صلى الله عليه واله من قرأها جعل الله بين يديه وبين الميمنة
وكان آدم عليه السلام شفيعاً له يوم القيمة

في كتاب نورا الاعمال للصادق رحمه الله بنماه الى اربع مئة عليه السلام قال من قرء سورة الاحزاب كل شهر كان يوم القيمة من الدنيا لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فان قرأها في كل جمعة لم يكن لا يجلب يوم القيمة اما ان فيها عملاً فلا تدعووا قرانها فانها تشهد يوم القيمة لمن قرأها وفي صياح الكفعي وجمع البيهقي عن النبي صلى الله عليه واله من قرأها جعل الله بين يديه وبين الميمنة وكان آدم عليه السلام شفيعاً له يوم القيمة

المصنوع في هاتين السورتين فيهما علم ان هذه مقطعات المصنفين بها ^{التي} واذا جمعتهما كانت ^{التي}

علم انهما اصناف العلماء ^{فيها} وكذا في غيره من فوائدها ^{من} المشابهة والاعمال تاديب الآيات
والتي توجد في العلم ^{التي} يمكن ان يكون فيها فديحة بعضهم الى الاول كما هو معتقده ^{بعضها} في الحديث
فما سائرنا ^{آت} وقالوا انها رزق من الحبيب والمحب لا يطلع الرقيب على الحبيب مع الحبيب ولا
سرا خفية ^{وات} هذه الحروف المصنوعة بها التور من سائر القرآن ^{بها} ويجوز ان يكون

المصنوع في هاتين السورتين فيهما علم ان هذه مقطعات المصنفين بها والتي واذا جمعتهما كانت التي

والا لم تقطن ^{مكر} آياتها تبقى ^{اربع} من سائر فوائدها ^{بجمعها} فوالك مرط على حنكك او على حنكك او على حنكك
حنكك او نضع على ما سكت طرقه او حنكك على سلك طرقه ^{وتسمية} هذه الحروف النورية
في مصطلح العلم انما هو حرف الاختصاص ^{بالفرد} الافتتاح ^{واراد} ان يكون زائداً في الحروف النورية ^{ومع} بانته
تخصها ^{بها} دون غيرها ^{الآن} قد ^{بعض} في وجه تسميتها ^{بها} اسم ^{ان} الحروف النورية ^{لان} الحروف النورية ^{لان} الحروف النورية ^{لان} الحروف النورية
حرفها ^{ان} تسمى الحروف النورية ^{بها} اسم ^{ان} الحروف النورية ^{لان} الحروف النورية ^{لان} الحروف النورية ^{لان} الحروف النورية
خلوا منها عددهم ^{الودود} و ^{لان} الحروف النورية ^{لان} الحروف النورية ^{لان} الحروف النورية ^{لان} الحروف النورية ^{لان} الحروف النورية

المصنوع في هاتين السورتين فيهما علم ان هذه مقطعات المصنفين بها والتي واذا جمعتهما كانت التي

في كلمة الله

سورة الاعراف نزلت بعد سورة
وفي الكتاب غير ما في الآت وسلم عن القرية التي فيها
نزلت بالمدينة سميت بالاعراف لانها مستقلة بذكره كما قال وعلى الاعراب رجال يعرفون
كله يسبحون ٧

٧ في عددها وكانها وهدفتها
الاعداد بها ما ستان ورت الآت جازية كوفي وخبر بصري ضايعي اختلافها
المصوب بل كالتعود كوفي وخلصه له الذين بصري ضايعي ضعفا من التاء والحسن
على لسان جازية لنا

وأيضا ما فعل ما في تاج الزايم لفظ الف وناجها وخبر عربي
وأيضا عددها فعلى ما فيه أيضا ثلثة عشر وثمان مائة وسبع وسبعون

الم اسم اختلفا في هذه الحروف المفتحة بالسور من المشابهة ولا يعلم تاويلها الا الله والراسخين في العلم
انهم من الحكمة التي بخر الحكيم في تاويلها فذهب بعضهم الى قولهم وقالوا انها رزمية وهي الحروف المعجمة
التي هي على ترتيب الحروف المعجمة ع وللحجرات اسرار خفية كما ورد في بعض الاخبار في نفس حروف
الكتاب روي عن الامام الصادق عليه السلام انه قال الحروف المعجمة رموز ونبوءات بينة تعلمها من
اراد ان لا يطلع عليه سواه اخرج حروف وبقدر عررك الالف **ص** فظن ان هذه
حروفها لا يطلع عليها الا الخليل عليه السلام وراي حروفها في كل ما في القرآن من الحروف المعجمة
في الطوب ومنها نزل جبرئيل عليهم السلام من الاحكام الشرعية ومنها الخواص المعجمة ومنها حروف
ومنها حروفها على التام ومنها اصل جميع عليهم السلام فان حروفها على العلم كما رزمتها ايضا ولما رزمتها
فقد روي العياشي في تفسيره عن ابي بصير انه قال قال ابو جعفر عليه السلام يا ايها السامع ان الله
من مولانا الباقر عليه السلام قال قال عليه السلام ان في حروف القرآن المقطعة لعلنا ان آية تقابل اولها
الكتاب للارباب فيه فلهذا فقامت على آية حروفها حتى ظهر في حروفها ونبئت كلمة وولد يوم ولد في حروفها
من الالف السابعة مائة سنة وثلث سنين ثم قال عليه السلام وتبين في كتاب آية تقابل في حروفها
المقطعة اذا سجدت من غير تكرار وليس في حروفها المقطعة حرف ينقص الاوقيا كما في آية
منها نقصان ثم قال الالف واحد واللام ثلثون والميم اربعون والقاف ثمانون فذلك مائة
واحد وستون ثم كان بدو خروج الحرف عليه السلام الالف فلما بلغت قام قائم ولد لعن الله من آلها
قامت منه انقضائها بالقران فانهم ذلك وعدوا كتمت بيعة الله قوله من الالف
السابعة اذ علموا ان الحرف المعجمة ان الالف ثلثة مائة من بدو حروفها ايضا اوم عليه السلام
وان احتمل كونها من بدو حروفها اوزان التقفيف والسرعة عليه ولكن الاول قولنا هو حروفها
اكثر التواريخ

فلم يزل يفتقها
انها حروفها
ان هذه الحروف المعجمة
التي هي على ترتيب الحروف المعجمة
التي هي على ترتيب الحروف المعجمة
التي هي على ترتيب الحروف المعجمة

كتاب انزل اليك مهنا من لطيف دقيق اللفظ الاحق القدر لوالد رب عزك في الدرر معودة كتاب
فرا المص على افسر الام فالعنا انا بقه المقد الصادق كتاب انزل اليك بين كتابت بك بين ابي
جعلت او ما في فيك باي حذو حطت حاكيا وما لا نفس فالقلم نه صلو ولا جليله وان حط معي
ان الاله يعلم العلم صافي كما في حديث جابر ومنه و ام الكتاب الاصل بونه قدا ولو قدره بوبند
لانها ليكن وصار المعنى انما المقصد القادته هو كتاب ارباب ولو جعل المعنى في الزند
يلوه المعنى انما المقصد القادته التي جعلت هذه الحرف علاه لا نقضه فان كتاب
كتاب انزل اليك ويعم بقاعدة العموم في الزمان فقص هو الكتاب الدور ~~الكتاب~~

سهمهم وهم من يدعوا للصحة على محمد وآله

في بيان ما يدل على عالم الآخرة وكيفية عطايا الآيات والاشهاد منها في سورة الانعام ونقلب افئدةكم وايضا من كلام ابو صوابه اوله
فترى الحق انزل سورة بالذرة والحق

في تفسير العجايب عن سعد بن سعد عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال امير المؤمنين عليه السلام في خطبته قال انما
اتبعوا ما انزل اليكم من آياتهم ولا تتبعوا من دونه اولياء قليلا ما تذكرون في آياتك ما جاءكم من آية
الغور العظيم وفي تركه الخلاء المبرية

قال المحقق العارف رحمه الله في الفصول المهمة بعد ان ذكر ما يشبه الحاشية في عالم الذرور وفي القدر وفي كشيء من الاحاديث واما الاول والاقتضا والبرق
والبحر وغيره من اقوال الاحاديث في ذلك كثيرة جدا قد تجاوزت حدة التواتر في يد علي الصمد بن موجود في جميع كتب الحديث ورواها بعض
المكلفين من اصحابنا ولو لم يكن ضعيفا لفظ غير تمام يظهر من الاحاديث بحوايه بل لا يخرج جوابه الاطمان فلا بد من الايات القرآنية والروايات المتواترة
لان المنكر قد قال ان الآيات السابقة كانت الوقت كامل العقول يستقبلونهم النسيك والاحتمال عليهم وقد فهمت هذا ايضا انهم كانوا انهم
انهم خائفون وذلك حاصل لكل من خلف في ستة اربع سنين وهو اول استيفائه بعد الوفاة من النبي صلى الله عليه وآله وقال في ذلك الوقت صلى الله

يا اهل الكتاب هذا الذي ذكره الله تعالى انتم تصدقون ان يبسط الله اليكم ايديكم ^{التي}
 عنكم وانقر الله وعلى ايديه فليس كل من آمن منكم ولقد اخذنا منكم ميثاقا ان جعلنا بين ايديكم ^{التي}
 من نقيضها وما ابدت ايديكم منكم انتم القوم الذين اوتيتهم الكتاب وما ابدت ايديكم منكم ^{التي}
 منكم لا يكون عليكم منكم ميثاقا ولا حد حط حطكم جباة يخرجون من تحتها الا انهم اوفوا بعهودهم ^{التي}
 فقد ضل سوا السبيل فيما نقصهم ميثاقهم لغفاهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم ^{التي}
 عن مواضعه ونسوا حقا مما ذكروا به والآن انزلنا نطقهم فاحذروهم انهم الا قليلا منهم ^{التي}
 ان الله يحب المحسنين ومن الذين قالوا اننا نصارى احذنا ميثاقهم فحسوا حفظا ^{التي}
 فاحذرونا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة وسوف ينصرون الله بما كانوا يصنعون

يا اهل الكتاب بين ظهيري وانيظاري قد جاءكم رسولنا محمد بن عبد الله ^{التي}
 وشهد بين الكتاب بين الكتاب ^{التي}
 فزروا كتابه بين يديه الله كتابه اليه وقيل بالقرآن انزل يلقى العود الى القرآن بعد التقييم ^{التي}
 من اتبع رضوانه فاقبول الايات والقرآن ونصه بقا اليه ٣ واتباعه من سوا ذلك ^{التي}
 وبجرحهم من عكشوا القرآن الى النور اللامع فانه الكفر بخبره فيه صاحبه كما يحسنه والظلم ^{التي}
 بالابناء الى النجاة كما يظنونه بانور باقرته ^{التي}
 وما نسيهم ابراهيم فلحقه الله ان اراد ان يهلك المصير من امره وامرهم في الارض عينا ^{التي}
 الحية اليه لقد اراد ان يهلكهم من الارض والبلاد والاملاك فبقوله وقيل سمع ان من قدر على ان يجر ان يجر ^{التي}
 الى اولادهم ليشهد ربي والآذ ان الله يقول من فقه تلك السموات والارض وما بينهما فان من كان ^{التي}
 لا يخفي في ذلك ما اراد ان يهلكهم ان لم يكن اليه والاله لا اله الا الله الملك لا يخفى ^{التي}
 يكره ملكه فليس يكون اليه ^{التي}
 فيها ما الى كل قدرته ان يبعث من يبعث الله في قدرته وانه على كل شيء قدير ^{التي}
 العوالم بينه والالهي ^{التي}
 على ربه فلم يجدكم بعد ما تم بمرمتهم خلق ولقد ملك السموات والارض وما بينهما على الله لا اله ^{التي}
 الا الله لو لم يكن من الله فلا يكون ملكا او غير العسير يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا محمد بن عبد الله ^{التي}

من الرسل

من الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير ^{التي}
 لقد جاءكم باقره او ذكره او سمعتم عليه وايا رسوله ليدرك الا الا فكم ان جعلنا بين ايديكم ^{التي}
 من نقيضها وما ابدت ايديكم منكم انتم القوم الذين اوتيتهم الكتاب وما ابدت ايديكم منكم ^{التي}
 منكم لا يكون عليكم منكم ميثاقا ولا حد حط حطكم جباة يخرجون من تحتها الا انهم اوفوا بعهودهم ^{التي}
 فقد ضل سوا السبيل فيما نقصهم ميثاقهم لغفاهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم ^{التي}
 عن مواضعه ونسوا حقا مما ذكروا به والآن انزلنا نطقهم فاحذروهم انهم الا قليلا منهم ^{التي}
 ان الله يحب المحسنين ومن الذين قالوا اننا نصارى احذنا ميثاقهم فحسوا حفظا ^{التي}
 فاحذرونا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة وسوف ينصرون الله بما كانوا يصنعون

من الذين يجازون بغيره او يظنون انهم اوفوا بعهودهم ^{التي}

لقد وجدنا في كتبنا من كتبنا طراها والافاقا ياتي من قوسه اعم الله لا يرتبط بها بل يرتبط
بقوله ولا يتبع والترجمه والترجمه واحقا بمعنى الطريق وانها في محل الوجود
فانه تمام واراه الحكم

قوله انما ذلكم الله ورسوله زلت لمدا لا يهيه بناسه التام انهم يهيه من اخذ الكتاب اوليه واليه واليه واليه
عنه انزلنا ذلك الكتاب فاما سورة ذلك كثير

باب الرابع من الاتفاقية
التي بيننا وبينكم حرفا اولها من القبول والالتزام قبلكم والله راويها
بيننا وانما من تقدم في اليمين صودة الكتاب رابعا الى سبب سبب حجة الفرائض التي هي التوراة واليهود
المتفرقة بالحق بل انما اذ كانا لتسوية والتسوية ونحوه فغيره من فائدة وتعلقها بهم وان كان اليهود ايضا
لكن خصوص الوصف سبب للفرائض والقبول بالقبول انتم انتم كنتم مؤمنين بوجهه ووجهه
ومد نظرية التفرقة انكم انتم اياها انتم واذا فادعيت اليها المؤمنين باذنه الا انهم اياها
التفرقة التفرقة منوا ولعبا وانتم انتم قوم لا يتكلمون فاما ما يكون اذا لم يكن لهم عقول انهم
صفتها انكم منكم قلبه اوسعها وانما له عندهم وكل ذلك برافع العقل

يا ابا القاسم اعلم ان مقتضى الايمان بقرينة ما ينزل الله من الوحي ان
 عدم العقل من الوحي كالملازمة على العقل من جهة ما وفي الخبر ان
 على النفس الاقوى حال العقل وايضا لا يتوحد من الاقوى حال العقل والارادات
 روح الاباء بنا في العقل ارجو ان يكون العقل لم يزل احد ويشهد بذلك
 القدر في قيل عجبت من خلق ايقن الموت كيف ينبغي بغيره وعجز ذلك
 بابا لا يتكلم بالفساد مع عدم العلم حق العرف ويظهر من الآيات القرآنية
 اولئك هم المفلحون كما يقولون والاراد بالابناء الحال الاستقامة والبقاء عليه
 بقوله تعالى الذين آمنوا هم استقاموا وحلوا لا يفترون ولا يكذبون ولا يكلمون
 بالباطل ولا يمشون في الحرام ولا يمشون في الحرام ولا يمشون في الحرام ولا يمشون
 فيها الا في الحرام ولا يمشون في الحرام ولا يمشون في الحرام ولا يمشون في الحرام
 فيظهر ان كل ما يوجب العقل فهو حرام وخرق فروع العلم والهدى بوجوب
 حرمه في حرمته حيث يحتمل ما له نفسا او حيا فضلا عن غيره او غير كونه
 الطباع عنه وكذا الشرب السقم والمخمر والانصاف في عبارة القصر والارواح
 ولعل المراد بانه حرم ما ذبح على النصب الطاهر ويحرمه والارواح
 والمراد بالانصاف بالارواح في الميسر وبنية ان يكون من طبعه كالمعقول
 الشريك له في بوجه بنوع العدمه عدمه القولية والبنفساء العاوة العقلية
 عن مرتبة النفس من الالباب الباطنة للعلم وعرضه لصلوة التي
 الظاهره الكاشفة عنه ويرث ثبوتها العقلية فيلزم ثبوتها للمنافاة
 وفيه لما في تمام الحجة والبراهين المحذوف من جانب استقامته وانما
 باعارة الذكر وسر ما فيها من الواردات بينهما على انها المقصود من
 وذكر الانصاف فالارواح للعلم على انها من العلم في الحرمه وكذا
 من شراب الخمر كما به الوهن وحسن الصلوة من الافراد التي تعظم
 بان العقل منها كالعقل من الالباب من حيث انها حارة والارواح من حيث

والله

في قوله تعالى
 الذين آمنوا هم استقاموا
 وحلوا لا يفترون
 ولا يكذبون
 ولا يكلمون
 بالباطل
 ولا يمشون
 في الحرام
 ولا يمشون
 في الحرام
 ولا يمشون
 في الحرام
 ولا يمشون
 في الحرام

يا ابا القاسم اعلم ان مقتضى الايمان بقرينة ما ينزل الله من الوحي ان
 عدم العقل من الوحي كالملازمة على العقل من جهة ما وفي الخبر ان
 على النفس الاقوى حال العقل وايضا لا يتوحد من الاقوى حال العقل والارادات
 روح الاباء بنا في العقل ارجو ان يكون العقل لم يزل احد ويشهد بذلك
 القدر في قيل عجبت من خلق ايقن الموت كيف ينبغي بغيره وعجز ذلك
 بابا لا يتكلم بالفساد مع عدم العلم حق العرف ويظهر من الآيات القرآنية
 اولئك هم المفلحون كما يقولون والاراد بالابناء الحال الاستقامة والبقاء عليه
 بقوله تعالى الذين آمنوا هم استقاموا وحلوا لا يفترون ولا يكذبون ولا يكلمون
 بالباطل ولا يمشون في الحرام ولا يمشون في الحرام ولا يمشون في الحرام
 فيها الا في الحرام ولا يمشون في الحرام ولا يمشون في الحرام ولا يمشون في الحرام
 فيظهر ان كل ما يوجب العقل فهو حرام وخرق فروع العلم والهدى بوجوب
 حرمه في حرمته حيث يحتمل ما له نفسا او حيا فضلا عن غيره او غير كونه
 الطباع عنه وكذا الشرب السقم والمخمر والانصاف في عبارة القصر والارواح
 ولعل المراد بانه حرم ما ذبح على النصب الطاهر ويحرمه والارواح
 والمراد بالانصاف بالارواح في الميسر وبنية ان يكون من طبعه كالمعقول
 الشريك له في بوجه بنوع العدمه عدمه القولية والبنفساء العاوة العقلية
 عن مرتبة النفس من الالباب الباطنة للعلم وعرضه لصلوة التي
 الظاهره الكاشفة عنه ويرث ثبوتها العقلية فيلزم ثبوتها للمنافاة
 وفيه لما في تمام الحجة والبراهين المحذوف من جانب استقامته وانما
 باعارة الذكر وسر ما فيها من الواردات بينهما على انها المقصود من
 وذكر الانصاف فالارواح للعلم على انها من العلم في الحرمه وكذا
 من شراب الخمر كما به الوهن وحسن الصلوة من الافراد التي تعظم
 بان العقل منها كالعقل من الالباب من حيث انها حارة والارواح من حيث

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the treatise on the soul's faculties. The text is dense and covers most of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the top edge of the page.

Main body of handwritten text in Arabic script, continuing the philosophical or theological discussion. The text is written in a cursive style.

في اسم السور
في سورة الفاتحة
في سورة البقرة
في سورة آل عمران
في سورة العنكبوت
في سورة المائدة
في سورة الأنعام
في سورة الأعراف
في سورة الكهف
في سورة القصص
في سورة العنكبوت
في سورة المائدة
في سورة الأنعام
في سورة الأعراف
في سورة الكهف
في سورة القصص

في سورة البقرة
في سورة آل عمران
في سورة العنكبوت
في سورة المائدة
في سورة الأنعام
في سورة الأعراف
في سورة الكهف
في سورة القصص
في سورة العنكبوت
في سورة المائدة
في سورة الأنعام
في سورة الأعراف
في سورة الكهف
في سورة القصص

وكون رسول الله صلى الله عليه وآله
وفاحة الكتاب التكريه
التكريه وفاحة الكتاب التكريه
قريب كرم عليهم طمرا
يتفق كونه اقل
حاطيم في اول السنة
على ان يسموا الخالص في سنة
اسماءه وانما في سنة اخرى
المضيقا بحيث ذكركم اليوم

في سورة البقرة
في سورة آل عمران
في سورة العنكبوت
في سورة المائدة
في سورة الأنعام
في سورة الأعراف
في سورة الكهف
في سورة القصص
في سورة العنكبوت
في سورة المائدة
في سورة الأنعام
في سورة الأعراف
في سورة الكهف
في سورة القصص

في سورة البقرة
في سورة آل عمران
في سورة العنكبوت
في سورة المائدة
في سورة الأنعام
في سورة الأعراف
في سورة الكهف
في سورة القصص
في سورة العنكبوت
في سورة المائدة
في سورة الأنعام
في سورة الأعراف
في سورة الكهف
في سورة القصص

عن ابي عبد الله
في سورة البقرة
في سورة آل عمران
في سورة العنكبوت
في سورة المائدة
في سورة الأنعام
في سورة الأعراف
في سورة الكهف
في سورة القصص
في سورة العنكبوت
في سورة المائدة
في سورة الأنعام
في سورة الأعراف
في سورة الكهف
في سورة القصص

وَأَيُّكُمْ أَشْفَى

مطلب در اینک است که در هر قسمی که در متن آمده است
فقط آنرا سه بار و صیغه ۳ و هر اوصاف من الله صیغه ۳ و کل بولوی بولوی العزوة

وَأَيُّكُمْ أَشْفَى

مطلب در اینک است که در هر قسمی که در متن آمده است
فقط آنرا سه بار و صیغه ۳ و هر اوصاف من الله صیغه ۳ و کل بولوی بولوی العزوة

وَأَيُّكُمْ أَشْفَى

مطلب در اینک است که در هر قسمی که در متن آمده است
فقط آنرا سه بار و صیغه ۳ و هر اوصاف من الله صیغه ۳ و کل بولوی بولوی العزوة

وَأَيُّكُمْ أَشْفَى

مطلب در اینک است که در هر قسمی که در متن آمده است
فقط آنرا سه بار و صیغه ۳ و هر اوصاف من الله صیغه ۳ و کل بولوی بولوی العزوة

وَأَيُّكُمْ أَشْفَى

مطلب در اینک است که در هر قسمی که در متن آمده است
فقط آنرا سه بار و صیغه ۳ و هر اوصاف من الله صیغه ۳ و کل بولوی بولوی العزوة

وَأَيُّكُمْ أَشْفَى

مطلب در اینک است که در هر قسمی که در متن آمده است
فقط آنرا سه بار و صیغه ۳ و هر اوصاف من الله صیغه ۳ و کل بولوی بولوی العزوة

وَأَيُّكُمْ أَشْفَى

مطلب در اینک است که در هر قسمی که در متن آمده است
فقط آنرا سه بار و صیغه ۳ و هر اوصاف من الله صیغه ۳ و کل بولوی بولوی العزوة

وَأَيُّكُمْ أَشْفَى

مطلب در اینک است که در هر قسمی که در متن آمده است
فقط آنرا سه بار و صیغه ۳ و هر اوصاف من الله صیغه ۳ و کل بولوی بولوی العزوة

وَأَيُّكُمْ أَشْفَى

مطلب در اینک است که در هر قسمی که در متن آمده است
فقط آنرا سه بار و صیغه ۳ و هر اوصاف من الله صیغه ۳ و کل بولوی بولوی العزوة

وَكُلُّهَا تَوْحِيدٌ فِي عَقْدِهَا وَالْمَعْنَى فِي عَقْدِهَا
فَالصَّحْفُ فِي دَرْجَةِ سَوَادِهَا فِي الْمَرْجِعِ عَلَى الْقَوْمِ الْعَرَبِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَاعْطَى مَا لَمْ يَعْطَى وَمَا لَمْ يَعْطَى فَاعْطَى
مِنْ حَيْثُ حَوَسَّ لَأَهْلِهِ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا يَهْدِي مَكَرَ الْبَلَاءِ

مطلب در اینک است که در هر قسمی که در متن آمده است
فقط آنرا سه بار و صیغه ۳ و هر اوصاف من الله صیغه ۳ و کل بولوی بولوی العزوة

مطلب در اینک است که در هر قسمی که در متن آمده است
فقط آنرا سه بار و صیغه ۳ و هر اوصاف من الله صیغه ۳ و کل بولوی بولوی العزوة

وَأَيُّكُمْ أَشْفَى
مطلب در اینک است که در هر قسمی که در متن آمده است
فقط آنرا سه بار و صیغه ۳ و هر اوصاف من الله صیغه ۳ و کل بولوی بولوی العزوة

مطلب در اینک است که در هر قسمی که در متن آمده است
فقط آنرا سه بار و صیغه ۳ و هر اوصاف من الله صیغه ۳ و کل بولوی بولوی العزوة

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a collection of notes. The text is densely packed and covers most of the page. It appears to be a commentary or a list of items, possibly related to a specific subject or a collection of works. The script is cursive and characteristic of the Ottoman or Mughal periods. There are some larger, more prominent words or phrases that stand out, such as "الكتاب" (the book) and "المجلد" (the volume). The text is written in a dark ink on a light-colored paper, and there are some signs of wear and discoloration, particularly towards the bottom of the page.



